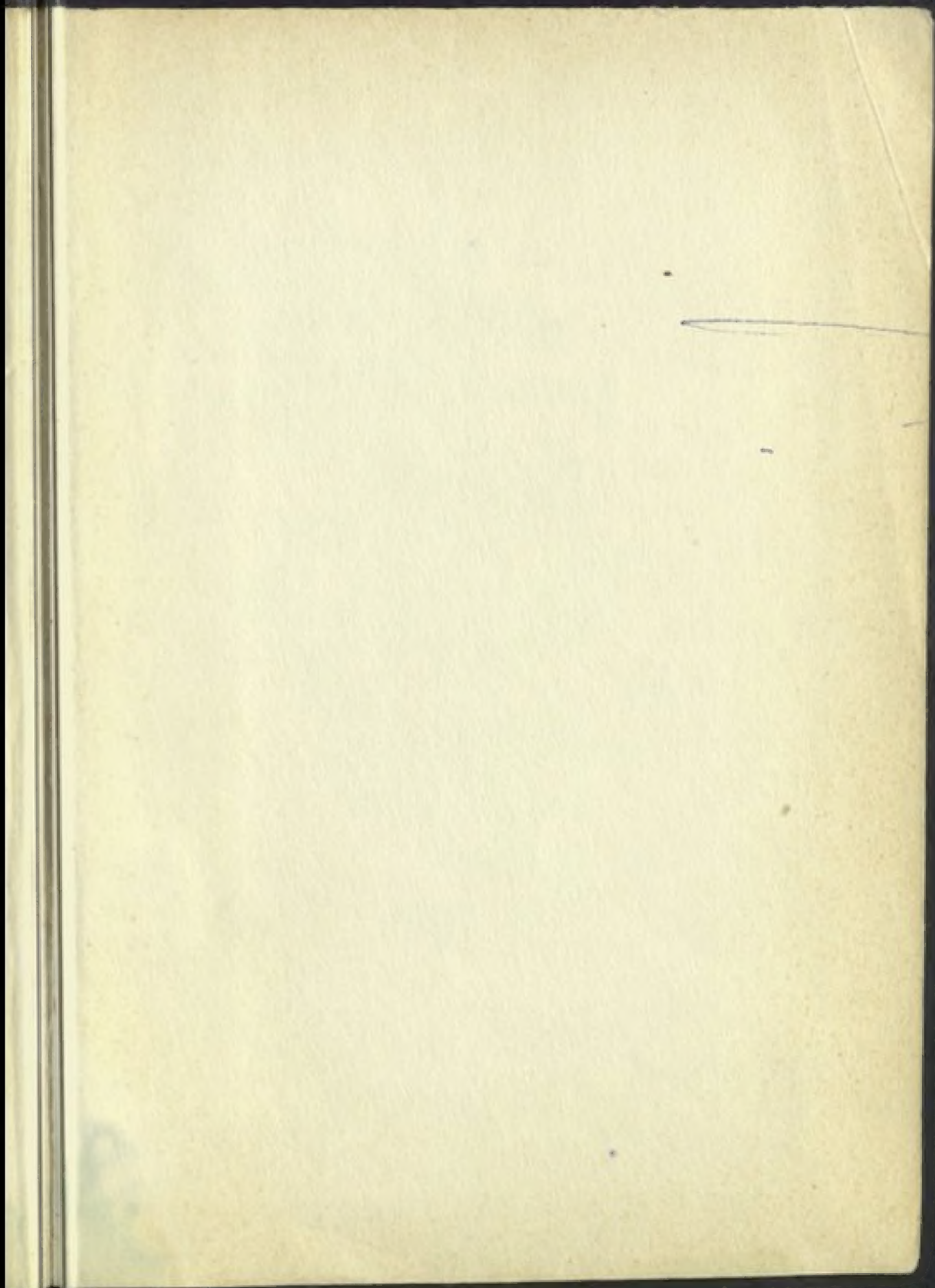
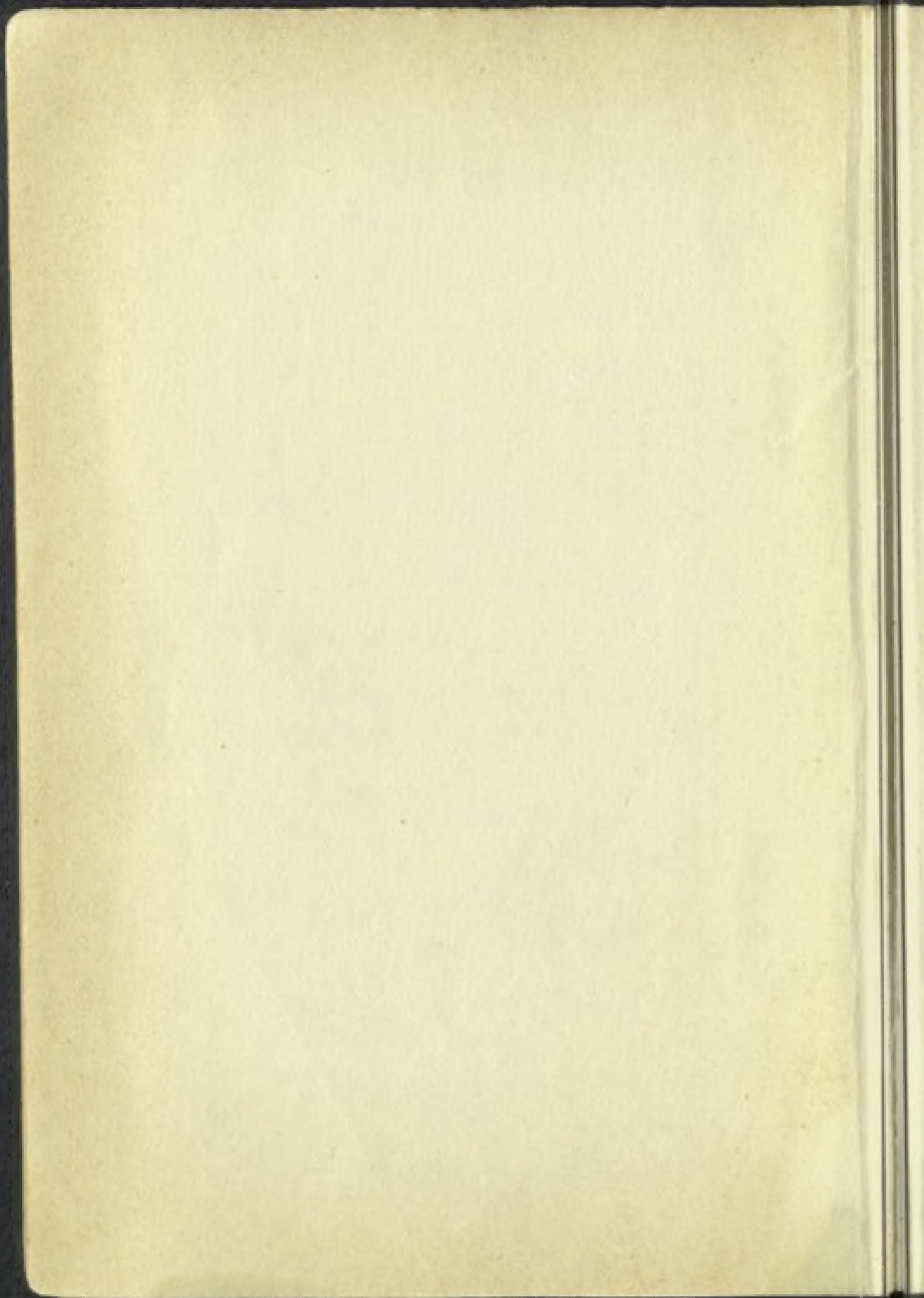
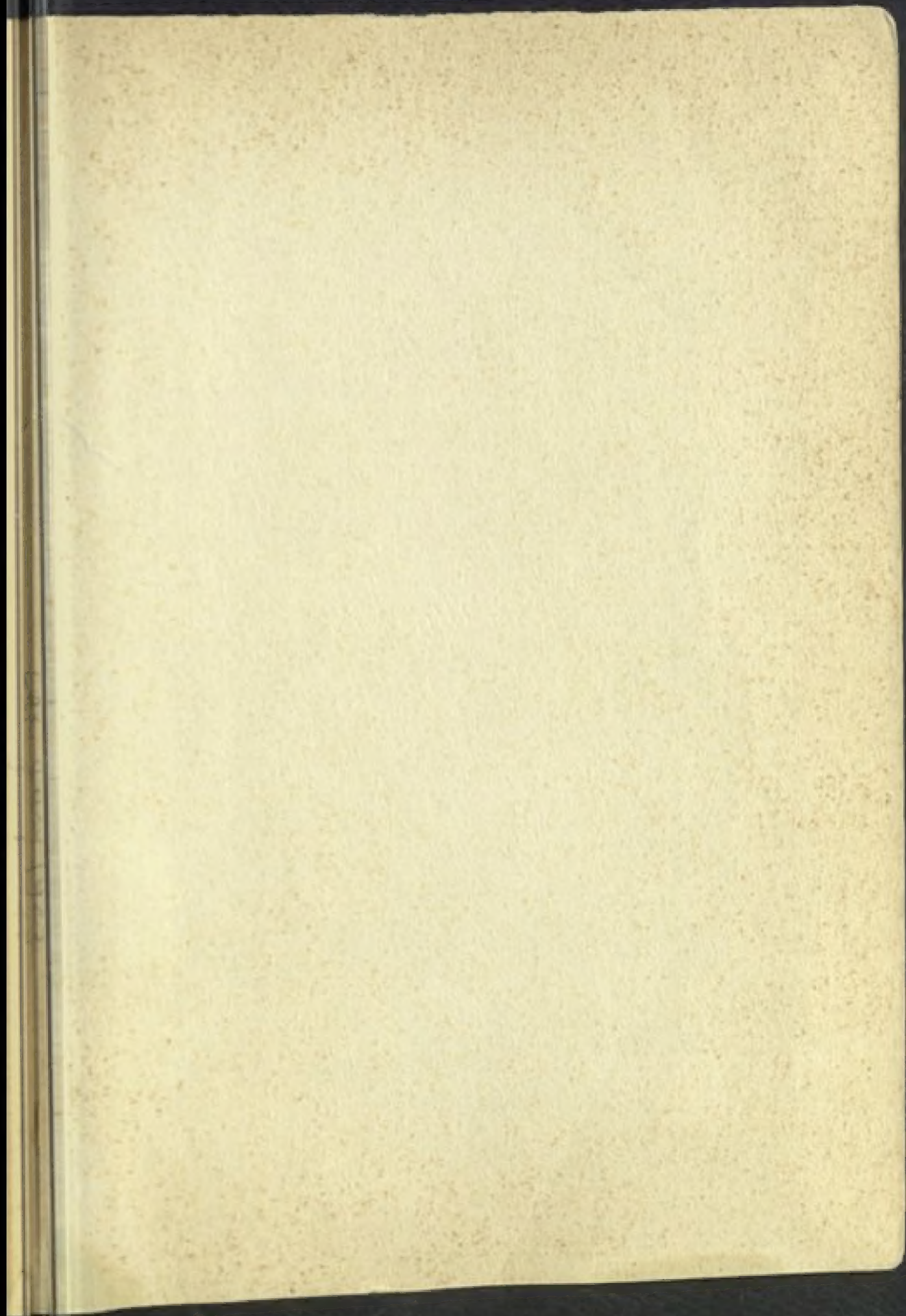


AMERICAN UNIVERSITY
LIBRARY
OF BEIRUT

N. MAKHOU
BINDERY
22 OCT 1974
Tel. 260458







297.09
K224A
C.19
أم القري

للسيد الفراتي

السيد الفراتي عبد الرحمن الكوكبي

وهو ضبط مفاوضات ومقررات مؤتمر النهضة الاسلامية

المنعقد في مكة المكرمة سنة ١٣١٦

58771

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى باول شارع محمد علي بنصره

لصاحبها : مصطفى محمد

المطبعة الصغيرة بالازهر

١٣٥٠ هجرية - ١٩٣١ ميلادية

ايها الواقف على هذه المذكرات

إعلم أنها سلسلة قياس لا يغنى أولها عن آخرها شيئا
وأنها حلقات معان مرتبطة مترقية لا يغنى تصفحها عن تتبعها
فان كنت من أمة الهداية وفيك نشأة حياة ودين وشمة مروءة
فلا تعجل بالنقد حتى تستوفي مطالعتها وتعي الفوائح والخواتم
ثم شأنك ورأيك . أما إذا كنت من أمة التقليد وأسراء
الآوهام بعيدا عن التبصر لا تحب أن تدري من أنت وفي أي
طريق تسير وما حق دينك ونفسك عليك وإلى ماذا تصير
فتأثرت من كشف الحقائق وديب النصائح وشعرت بعار
الانحطاط وثقل الواجبات فلم تطق تتبع المطالعة وتحكيم
العقل والنقل في المقدمات والنتائج فأناشدك الإهمال الذي
ألفناه أن تطرح هذه المذكرات إلى غيرك ليرى فيها رايه ؟

السيد الفراء

مقدمة

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل
المخلوقين وعلى آله وأصحابه أنصار دينه الأولين وعلى أتباعهم في
مسالكهم إلى يوم الدين .

أما بعد فأقول وأنا هو الرحالة المتكفي بالسيد الفراتي : انه لما كان
عهدنا هذا وهو أوائل القرن الرابع عشر عهداً عم فيه الخلل والضعف
كافة المسلمين وكان من سنة الله في خلقه أن جعل لكل شيء سبباً فلا بد
لهذا الخلل الطارئ والضعف النازل من أسباب ظاهرة غير سر
القدر الخفي عن البشر . فدعت الحمية بعض أفاضل العلماء والسراة
والكتاب السياسيين للبحث عن أسباب ذلك والتنقيب عن أفضل
الوسائل للنهضة الإسلامية فأخذوا ينشرون آراءهم في ذلك في بعض

الجرائد الاسلامية الهندية والمصرية والسورية والتاتارية وقد اطلعت
على كثير من مقالاتهم الغراء في هذا الموضوع الجليل واتبعت أثرهم
بنشر ملاح لي في حل هذا المشكل العظيم .

ثم بدا لي أن أسعى في توسيع هذا المسعى بعقد جمعية من سرة
الاسلام في مهد الهداية ، أعنى مكة المكرمة ، فعقدت العزيمة متوكلا
على الله تعالى على اجراء سياحة مباركة بزيارة أمهات البلاد العربية (١)
لاستطلاع الأفكار وتهيئة الاجتماع في موسم أداء فريضة الحج
تخرجت من وطني أحد مدن الفرات في أوائل محرم سنة ست عشرة
وثلاثمائة وألف وكلى ألسن تنشد

دراك فم يدلف لعمرى يدفن	وما نافع نوح متى قيل قدفني
دراك فان الدين قد زال عزه	وكان عزيزا قبل ذا غير هين
فكان له أهل يوفون حقه	بهدي وتلقين وحسن تلقن
الى م وأهل العلم أحلاس بيتهم	أما صار فرضاً رأب هذا التوهن
هلموا إلى بذل التعاون إته	بأهماله إثم على كل مؤمن
هلموا إلى (أم القرى) وتأمرؤا	ولا تقنطوا من روع رب مهيمن
فان الذي شادته الاسياف قبلكم	هو اليوم لا يحتاج الا لألسن

(١) لان العرب وخدم أولياء هذا الأمر وهذا الذين كما سيفصل

فأتيت بلدة لا أسميها وما أطلت المقام فيها حيث وجدت كما وصف
أختها أبو الطيب بقوله

ولم أر مثل جيرانى ومثل مثلى عند مثلهم مقام
بأرض ما اشتيت رأيت فيها فليس يفوتها الا كرام
فخرجت منها سالكا الطريق البحرى من اسكندرون معرجاً
على بيروت فدمشق ثم باقا فالقدس ثم جئت اسكندرية فصر ثم من
السويس بممت الحديد فصنعاء فعدن ومنها قصدت عمان فالكويت
ومنها رجعت إلى البصرة ومنها الى حائل ^(١) إلى المدينة على منورها أفضل
الصلاة والسلام على مكة المكرمة فوصلتها في أوائل ذى القعدة
فوجدت أكثر الذين أجابوا الدعوة ممن كنت اجتمعت بهم من أفضل
البلاد الكبيرة المذكورة وسراتها قد سبقوني بموافاتها . وما اتصف
الشهر وهو موعد التلاقي الا وقدم الباقون ماعدا الاديب البيروتي
الذى حرمتنا القدر ملاقاته لسبب أنبأنا عنه فعدرناده .

وفي أثناء انتظارنا منتصف الشهر سعت مع بعض الاخوان
الوافدين في تحرى وتخبر اثني عشر عضواً أيضاً لأجل اضافتهم للجمعية
وهم من مراکش وتونس والقسطنطينية وبغجة سراى وقفليس

(١) قاعدة امارة نجد أى بلاد ابن الرشيد

وتبريز وكابل وكشغر وقازان وبكين ودهلي وكلكتة وليفربول .
وإذ كنت المباشر لهذه الدعوة بادرت واتخذت لي داراً في حي
منطرف في مكة مناسبة لعقد الاجتماعات بصورة خفية ومع ذلك
استأجرتها باسم بواب داغستاني روسي لتكون مصونة من التعرض
رعاية للاحتياط . وقد انعقد من منتصف الشهر الى سلخه اثنا عشر
اجتماعاً غير اجتماع الوداع جرت فيها مذكرات مهمة صار ضبطها
وتسجيلها بكمال الدقة كما سيعلم من مطالعة هذا السجل المتضمن كيفية
الاجتماعات مع جميع المفاوضات والمقررات غير ما آثرت الجمعية
كنهه كما سيشار اليه

الاجتماع الاول

يوم الاثنين خامس عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في اليوم المذكور انتظمت الجمعية للمرة الاولى وأعضاؤها اثنان
وعشرون فاضلاً كلهم يحسنون العربية فيبعد أن عرفت كلا منهم لباقي
اخواته وتعارفوا بالوجوه بادرتهم بتوزيع اثنين وعشرين قائمة ميثاق

قبلا مطبوعات بمطبعة (الجلاتين) التي استعرتها من تاجر هندي
في مكة لأجل طبع هذه القائمة وأمثالها من أوراق الجمعية محرراً
في نسخ القائمة مختصراً تراجم اخوان الجمعية جميعهم ببيان الاسم
والنسبة والمذهب والمزية المخصوصة وموضحاً فيها أيضاً مفتاح الرموز
التي يحتاج الاخوان لاستعمالها وأعضاء الجمعية هم . (٦٦٣٥٥٨٤٥٢٢)
٥٢٦٤٣٣٢٣٢٧٤٠٤٩١٩٨٦٧٥٦٢٣٢١٤٤٣١٣٨١٥١٢٧٩٨١٢١٧
٨٤١٣٢٥٩٣٦٥٧٢٧٨٣) وأعني بذلك ، السيد الفراقي ، والفاضل
الشامي ، البليغ القدسي ، السكامل الاسكندري ، العلامة المصري ،
المحدث اليمني ، الحافظ البصري ، العالم النجدي ، المحقق المدني ،
الاستاذ المكي ، الحكيم التونسي ، المرشد الفاسي ، السعيد الانكليزي ،
المولى الرومي ، الرياضي الكردي ، المجتهد التبريزي ، العارف التاتاري ،
الخطيب القازاني ، المدقق التركي ، الفقيه الافغاني ، صاحب الهندي ،
الشيخ السندي ، الامام الصيني .

ثم بادرت الاخوان جاهراً بكلمة شعار الاخوة التي يعرفونها مني
من قبل وهي (لانعبد الا الله) مسترعياً سمعهم وخاطبتهم بقولي من
كان منكم يعاهد الله تعالى على الجهاد في اعلاء كلمة الله والامانة لـ اخوان
التوحيد أعضاء هذه الجمعية المباركة فليجهر بقوله (على عهد الله بالجهاد

والأمانة) ومن كان لا يطبق العهد فليعتزلنا وما جال نظري فيهم إلا
وسارع الذي عن يميني إلى عقد العهد ثم الذي يليه ثم وثم إلى آخرهم
ثم التفت منهم أن ينتخبوا أحدهم رئيساً يدير الجمعية ومذاكراتها
وآخر كاتباً يضبط المفاوضات ويسجل المقررات فأجابني العلامة
المصري أن معرفة الإخوان بعضهم بعضاً جديدة العهد وإنك أشملهم
معرفة بهم فأنا أترك الانتخاب لك وما أتم رأيي هذا إلا وأجمع الكل
على ذلك فحينئذ أعلنت لهم أني أتخير للرئاسة الأستاذ المسكي وأتخير
نفسى لخدمة الكتابة تفادياً عن آتاعاب غيرى في الخدمة التي يمكنني
القيام بها واستأذنت الأفاضل الإعجام منهم بنوع من التصرف في
تحرير بعض أفاضلهم فأظهر الجميع الرضاء والتصويب وصرح الأستاذ
بالقبول مع الامتنان من حسن ظنهم به واستولى على الجمعية السكوت
ترقباً لما يقول الرئيس .

أما (الأستاذ الرئيس) فقطب جبينه مستجمعاً فكره ثم استهل
فقال الحمد لله عالم السر والنجوى الذي جمعنا على توحيدته ودينه وأمرنا
بالتعاون على البر والتقوى والصلاة والسلام على نبينا محمد القاتل (المسلم
للمسلم كالبنيان يشد بعضه بعضاً) وعلى آله وأصحابه الذين جاهدوا
في الله انتصاراً لدينه لم يشغلهم عن اعزاز الدين شاغل وكان أمرهم شورى

بينهم يسعى بذمتهم أدناهم اللهم إياك نعبد ولا نخضع لغيرك وإياك نستعين
لا نتظر نفعا من سواك ولا نخشى ضرا أهدنا الصراط المستقيم الذي
لا خفيات ولا ثنيات فيه صراط الذين أنعمت عليهم بنعمة الهداية إلى
التوحيد غير المفضوب عليهم بما أشركوا ولا الضالين بعدما اهتدوا
سبحانك ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا .

وبعد فيا أيها السادات الكرام كل منا يعلم سبب اجتماعنا هذا من
سابق مفاوضات أخينا السيد الفراقى الذى أجبنا دعوته لهذه الجمعية
شاكرين سعيه .

ولذلك لا أرى لزوما للبحث عن السبب كما لا أجد حاجة لتنشيط
هممكم وتأجيج حميتكم لأننا كلنا فى هذا العناسواء . ولكن أذكركم
بمخلاصة تاريخ هذه المسئلة فأقول .

✱ ان مسألة تفهقر الاسلام بنت ألف عام أو أكثر وما حفظ عز
هذا الدين المبين كل هذه القرون المتوالية الامتانة الأساس مع
انحطاط الأمم السائرة عن المسلمين فى كل الشؤون الى أن فاقتنا بعض
الأمم فى العلوم والفنون المنورة للمدارك فربت قوتها فنشرت نفوذها
على أكثر البلاد والعباد من مسلمين وغيرهم ولم يزل المسلمون فى
سبائهم الى أن استولى الشلل على كل أطراف جسم المملكة الإسلامية

وقرب الخطر من القلب أعني (جزيرة العرب) فتنبهت أفكار من
رزقهم الله بصيرة بالعواقب ووقفهم لنيل أجر المجاهدين فيها
ينشرون المواعظ والتذكرة والمباحث المندرة فكثير المنهون
وتحركت الخواطر لكنها حركة متحيرة الوجه ضائعة القوة فحسى
الله أن يرشد جميعتنا للتوصل لتوحيد هذه الوجهة وجمع هذه القوة.
وبتدقيق النشريات والمقالات التي جادت بها أقلام الفضلاء في
هذا الموضوع ترى كلها دائرة على أربعة مقاصد ابتدائية فقط

✓ الأول منها بيان الحالة الحاضرة ووصف أعراضها بوجه عام
وصفاً بديعاً يفيد التأثير ويدعو إلى التدبر على أن ذلك لا يلبث
الاعشية أو ضحاها.

✓ والثاني بيان أن سبب الخلل النازل هو الجهل الشامل بيان إجمال
وتلخيص مع أن المقام يقتضي عدم الاحتشام من التفصيل والتشريح
✓ والثالث انذار الأمة بسوء العاقبة المحدقة بها انذاراً هائلاً تطير منه
النفوس مع أن الحال الواقع لا تغني فيه النذر.

✓ والرابع توجيه اللوم والتبعة على الأمراء والعلماء والكافة
لتقاعدهم عن استعمال قوة الاتفاق على النهضة مع أن الاتفاق وهم
متشاكسون متعذر لا متعسر.

فهذه المقاصد القولية قد استوفت حقها من أنواع بدائع
الأساليب وآن أوان استثمارها وذلك لا يتم اذا لم يشخص المرض أو
الأمراض المشتركة تشخيصاً مدققاً سياسياً بالبحث أولاً عن
مراكز المرض ثم عن جرائمه ليتعين بعد ذلك الدواء الشافي الأسهل
وجوداً والأضمن نتيجة وبالتنقيب ثانياً عن تدبير أدخله في جسم
الامة بحكمة تصرع العناد والوهم وتتغلب على مقاومة أعضاء الذوق
والشم .

ثم أظنكم أيها السادة تستحسنون الاكتسام الذي اختاره أكثر
هؤلاء الكتاب الأفاضل لأن لذلك محسنات بل موجبات شتى ينبغي
أن تستعملها جميعتنا أيضاً فلنحرص كلنا على الاكتسام لأن من
موجباته التزام كل منا المشرب العمري أعنى القول الصريح في
النصيحة للدين بدون رياء ولا استحياء ولا مراعاة ذوق عامة أو عتاة
لأن حياة المريض مهلكة وكنتم الأمر المستفيض سخافة والدين
النصيحة ولا حياة في الدين . ومن موجبات الاكتسام أيضاً أن كل
ما يحتاج الفكر في موضوع مآلتنا معروف عند الأكثرين ولكن
بصورة مشتتة والناس فيه على أقسام فصنف العلماء اما جبناء يهابون
الخوض فيه واما مراؤون مداجون يابون أن يخالف أقوالهم أحوالهم

وباقى الناس يأنفون أن يذعنوا لنصح ناصح صادق غير معصوم
ولذلك كان القول من غير معرفة القائل أرفعى للسمع وأقرب للقبول
والقناعة وأدعى للاجماع ..

ثم يا أيها الإخوان أظنكم كذلك تستصوبون أن تترك جانباً
اختلاف المذاهب التي نحن متبعوها تقليداً فلا نعرف مأخذ كثير من
أحكامها وأن نعتمد ما نعلم من صريح الكتاب وصحيح السنة وثابت
الإجماع وذلك لكيلا تتفرق في الآراء وليكون ما نقرره مقبولا عند
جميع أهل القبلة إذ أن مذهب السلف هو الأصل الذي لا يرد ولا
تستكف الأمة أن ترجع إليه وتجتمع عليه في بعض أمهات المسائل
لأن في ذلك التساوى بين المذاهب فلا يثقل على أحد نيل تقليد أحد
الأئمة في مسألة تخالف المتبادر من نص الكتاب العزيز أو تبين
صريح السنة الثابتة في مدونات الصدر الأول .

ولا يكبر هذا الرأي على البعض منكم فما هو برأى حادث بين
المسلمين بل جميع أهل جزيرة العرب ما عدا أخلاط الحرميين على هذا
الرأى ولا يخفى عليكم أن أهل الجزيرة وهم من سبعة ملايين إلى ثمانية
كلهم من المسلمين السلفيين عقيدة وغالبهم الخنابلة أو الزيدية مذهباً
وقد نشأ الدين فيهم وبلغتهم فهم أهلهم وحملته وحافظوه وحماهه وقلما

خالطوا الأغيار أو وجدت فيهم دواعي الأغراب والتفنن في الدين
لأجل الفخار ^(١) ولا يعظم على البعض منكم أيضاً أنه كيف يسوغ
لأحدنا أن يثق بفهمه وتحقيقه مع بعد العهد وبترك تقليد من يعرف
أنه أفضل منه وأجمع علماً وأكثر احاطة واحتياطاً .

ولا أظن أن فينا من ليس في نفسه أشكال عظيم في تحرى من هو
الأعلم من بين الأئمة والعلماء والآخرى بالاعتماد على تحقيقه لوجود
اختلافات واضطرابات مهمة بينهم ما بين نقي واثبات حتى في كثير
من الأمور التعبدية الفعلية التي مأخذها المشاهدة المتكررة ألف
مرات مثل هل كان النبي عليه الصلاة والسلام ثم جمهور أصحابه عليهم
الرضوان يصلون وتر العشاء بتسليمة أم بتسليمتين وهل كانوا يفتنون
في الوتر أم في الصبح وهل كان المؤمنون يقرؤن أم ينصتون وهل
كانوا يرفعون الأيدي عند تكبيرات الانتقال أم لا يرفعون وهل
يعقدون الأيدي أم يرسلونها فإذا كان الأئمة والعلماء الأقدمون
هذا شأنهم من التباين والتخالف في تحقيق كيفية عبادة فعلية هي عماد
الدين أعني الصلاة التي هي من المشهودات المتكررات وتؤدي بالجموع
والجماهير فكيف يكون شأنهم في الأحكام التي تستند إلى قول أو فعل

(١) سيأتي في أواخر السجل بحث مشبع في مزايا العرب

أو سكوت صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرة أو مرات فقط
ورواها فرد أو أفراد .

X فعلى هذا . لا أرى من مانع أن تترك النقول المتخالفة خصوصا
منها المتعلق ببعض القليل من الأصول وتجتمع على الرجوع إلى
مانعهم من النصوص أو ما يتحقق عندنا حسب طاعتنا أنه جرى
عليه السلف وبذلك تتحد وجهتنا ويتسنى لنا الاتفاق على تقرير
مانعهم ويقوى الأمل في قبول الأمة منا ما ندعوها إليه .

مطلب من مبادئ
عامة لهذا
الله وأن لا تنوهم الاصابة في قول من قال اننا أمة مية فلا ترجى
حياتنا كما لا اصابة في قول من قال اذا نزل الضعف في دولة أو أمة
لا يرتفع فهذه الرومان واليونان والأمريكان والطيالان واليابان
وغيرها كلها أم أمثالنا استرجعت نشأتها بعد تمام الضعف وفقد
كل اللوازم الأدبية للحياة السياسية بل ليس بيننا ولا سيما عرب الجزيرة
منا وبين أعظم الأمم الحية المعاصرة فرق سوى في العلم والأخلاق
العالية على أن مدة حضارة العلم عشرون عاما فقط ومدة حضارة
الأخلاق أربعون سنة .

فعلينا أن نتق بعناية الله الذي لا يعبد سواه وبهذا الدين المبين
الذي نشر لواء عزه على العالمين ولم يزل بالنظر لوضعه الإلهي ديناً
حنيفاً متيناً محكماً مكيناً لا يفضل ولا يقاربه دين من الأديان في الحكمة
والنظام ورسوخ البنيان .

ثم أيقنوا أيها الإخوان أن الأمر ميسور وأن ظواهر الأسباب
ودلائل الأقدار مبشرة أن الزمان قد استدار ونشأ في الإسلام
أنجاب أحرار وحكماء أبرار يعد واحد منهم بألف وجمعهم بألف ألف
فقوة جمعية منتظمة من هؤلاء النبلاء كافية لأن تحرق طبل حزب
الشیطان وتسترعى سمع الأمة مهما كانت في رقاد عميق وتقودها إلى
النشاط وإن كانت في قنور مستحكم عتيق على أن محض انعقاد جمعيتنا
هذه لمن أعظم تلك المبشرات خصوصاً إذا وفقها الله تعالى بعنايته
لتأسيس جمعية قانونية منتظمة لأن الجمعيات المنتظمة يتسنى لها الثبات
على مشروعها عمراً طويلاً يبقى بمالاً يبقى به عمر الواحد الفرد وتأتي
بأعمالها كلها بعزائم صادقة لا يفسدها التردد وهذا هو سر ما ورد
في الآثار من أن يد الله مع الجماعة وهذا هو سر كون الجمعيات تقوم
بالعظائم وتأتي بالعجائب وهذا هو سر نشأة الأمم الغربية وهذا هو
سر النجاح في كل الأعمال المهمة لأن سنة الله في خلقه أن كل أمر كلياً

كان أوجز ثباً لا يحصل إلا بقوة و زمان متناسين مع أهميته وأن كل
أمر يحصل بقوة قليلة في زمان طويل يكون أحكم وأرسخ وأطول
عمرًا مما إذا حصل بمزيد قوة في زمان قصير وكلنا يعلم أن مسائلنا أعظم
من أن ينفى بها عمر الإنسان لا ينقطع أو مسلك سلطان لا يطرأ وقوة
عصية حضرية حمقاء تفور سريعاً وتغور سريعاً .

وإذا تفكرنا أن مبدأ أعظم الأعداد اثنان فذلك مبدأ الجمعيات
شخصان ثم تتزايد حتى تكمل وتتقلب أشكالاً حتى ترسخ فعلى هذا
لا يبعد أن يتم لنا انعقاد جمعية منتظمة تنعقد الآمال بناصيتها . ولا
ينبغي الاسترسال مع الوهم إلى أن الجمعيات معرضة في شرقنا لتيار
السياسة فلا تعيش طويلاً ولا سيما إذا كانت فقيرة ولم تكن كغالب
(الأكاديميات) أي الجامعات العلوية تحت حماية رسمية بل الأليق
بالحكمة والحزم الإقدام والثبات وتوقع الخير إلى أن يتم المطلوب .
هذا وإن شرقنا مشرق العظائم والزمان أبو العجائب وما على الله
بعزيز أن يتم لنا انتظام جمعية يكون لها صوت جهوري إذا نادى مؤذنها
حتى على الفلاح في رأس الرجاء يبلغ أقصى الصين صدهاء

ومن المأمول أن تكون الحكومات الإسلامية راضية بهذه الجمعية
حاميتها ولو بعد حين لأن وظيفتها الأساسية أن تهض بالامة من

وهذه الجهالة وترقى بها في معارج المعارف متباعدة عن كل صيغة
سياسية وسنعود لبحث الجمعية فيما بعد

ولنبداً الآن بتشخيص داء الفتور المستولي على الأمة تشخيصاً
سياًسياً مدققاً فارجوكم أيها السادة أن يعمل كل منكم فكره الثاقب فيما
هو سبب الفتور ليسين رأيه وما يفتح الله به عليه في اجتماعاتنا التي نواليها
كل يوم ما عدا يومى الثلاثاء والجمعة من بعد طلوع الشمس بساعة إلى
قبيل الظهر أعني إلى ما بعد مثل هذا الوقت بساعة فنفتح كل اجتماع
بقراءة ضبط المذكرات التي جرت في الاجتماع السابق ثم نشرع
بالمفاوضات .

وانى أختتم اجتماعنا اليوم ببرنامج المسائل الاساسية التي تدور
عليها مذكرات جمعيتنا وينبغي لكل منا أن يفكر فيها ويدرسها
وهي عشر مسائل

(١) موضع الداء

(٢) أعراض الداء

(٣) جراثيم الداء

(٤) ماهو الداء

(٥) ماهى وسائل استعمال الدواء

(٦) ماهى الاسلامية

(٧) كيف يكون الدين بالاسلامية

(٨) ماهو الشرك الخفى

(٩) كيف تقاوم البدع

(١٠) قانون لتأسيس جمعية تعليمية

ولما انتهى خطاب الأستاذ الرئيس وانتهت الجلسة قال السيد
الفراقى : إني أرى أن يقيد كل منا هذه المسائل العشر في جانب من
ورقة التراجع ليكون القيد تذكرة له تخفف أربعة منهم نحو المكتبة
وأخذ كل قلماً وقيد فهرست المسائل ثم توالى الباقيون على ذلك وعند
ما فرغوا من التحرير خاطبهم السيد الفراقى بقوله . إني أغنم تشريفكم
الأول لمحل وسيلة لضيافتكم وقد أعددت ما يتيسر اعداده لغريب مثل
في مثل هذه البلدة المباركة ثم خرج بهم إلى محل المائدة وكان حديثهم
على الطعام استقصاء أخبار مهتدى ليفريول من السعيد الانكليزى
وبعد أن طعموا عرض عليهم الشاي والقهوة والشراب المثلوج فكل
اختار ما ألف وأحب ثم انصرفوا أزواجاً وفرادى مجيئين دعوة
خير الدعاة اذ كان قد دنا وقت الصلاة .

الاجتماع الثانى

يوم الاربعاء سابع عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى صباح اليوم المذكور انعقد الاجتماع وبعد قراءة ضبط الجلسة الأولى افتتح الكلام الأستاذ الرئيس فقال إنا نجد الباحثين فى الحالة النازلة بالمسلمين يشبهونها بالمرضى فيطلقون عليها اسم الداء مجرداً أو مع وصفه بالدفين أو المزمّن أو العضال ولعل مأخذ ذلك ماورد فى الاثر وألفته الاسماع من تشبيه المسلمين بالجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر بالسر والحمى . ويلوح لى أن إطلاق الفتور العام أليق بأن يكون عنواناً لهذا البحث لتعلق الحالة النازلة بالأدييات أكثر منها بالمساديات ولأن آخر ما فيها ضعف الحس فيناسب التعبير عنه بالفتور . كما أن هذا الفتور فى الحقيقة شامل لكافة أعضاء الجسم الإسلامى فيناسب أن يوصف بالعام وربما يتوقف الفكر فى الوهلة الأولى عند الحكم بأن الفتور عام يشمل كافة المسلمين ولكن بعد التدقيق والاستقراء نجده شاملاً للجميع فى مشارق الأرض ومغاربها لا يسلّم منه إلا أفراد شاذة .

فيا أيها السادة ما هو سبب ملازمة هذا الفتور منذ قرون للمسلمين

من أى قوم كانوا وأينما وجدوا وكيفما كانت شؤونهم الدينية أو
السياسية أو الافرادية أو المعاشية حتى اتنا لانكاد نجد اقليمين
متجاورين أو ناحيتين فى اقليم أو قريتين فى ناحية أو يدين فى قرية
أهل أحدهما مسلمون والآخر غير مسلمين الا ونجد المسلمين أقل من
جيرانهم نشاطاً وانتظاماً فى جميع شؤونهم الحيوية الذاتية والعمومية
وكذلك نجدهم أقل اتقاناً من نظرائهم فى كل فن وصنعة مع أننا نرى
أكثر المسلمين فى الخواضر وجميعهم فى البوادي محافظين على تميزهم
عن غيرهم من جيرانهم ومخالطينهم فى أمهات المزايا الاخلاقية مثل
الامانة والشجاعة والسخاء.

فما هو والحالة هذه سبب تعم هذا الفتور وملازمته لجامعة
هذا الدين كملازمة العلة للمعلول بحيث أينما وجدت الاسلامية وجد
هذا الداء حتى توهم كثير من الحكماء أن الاسلام والنظام لا يجتمعان
هذا هو المشكل العظيم الذى يجب على جميعنا البحث فيه أولاً بحث
تدقيق واستقراء عسى أن نهتدى الى جرثومة الداء عن يقين فنسعى
فى مقاومتها حتى إذا ارتفعت العلة برى العليل ان شاء الله تعالى

قال الفاضل الشامى : انى أوافق الاستاذ الرئيس على تعريفه
وتوصيفه الحالة النازلة بالفتور كما انى لا أعلم ما يعارض كون هذا
الفتور عاماً محيطاً بجميع المسلمين .

قال صاحب الهندي : انى وان كنت أقل الاخوان فضيلة
ولكننى جوال وقد خبرت البلاد وأحوال العباد ولا شك عندى فى
أن هذا الفئور عام وان كان لا يظهر فى بعض المواضع التى ليس فيها
غير المسلمين كأواسط جزيرة العرب وبعض جهات إفريقيا ولا يظهر
أيضا فى بعض مواقع أخرى مجاورو المسلمين فيها ومخالطوهم من
أهل النحل الوثنية الغربية الوضع المتناهية فى الشدة كبقايا الصابئة
حول دجلة الذين يضيعون كثيرا من أوقاتهم منغمسين فى الماسعبداء
وكالكوثغو من الزنوج وكالبودية من الهنود المعتقدين أن كل
مصائبهم حتى الموت الطبعى من تأثيرات أعمال السحرة عندهم فان
أمثال هؤلاء أكثر فتورا من المسلمين على أن ذلك لا يرفع صفة
الفتور وعموميته عن المسلمين .

فقال الأستاذ الرئيس : ان صاحب الهندي مصيب فى تفصيله
وتحريره ولذلك رجعت عن قولى بأن المسلمين أحط من غيرهم مطلقا
الى الحكم بأنهم أحط من غيرهم ماعدا أهل النحل المتشددة فى الدين
قال الحافظ البصرى : يلوح لى أنه يلزم استثناء الدهريين والطايعيين
وأمثالهم مما لادين لهم لأنهم لا بد أن يكونوا على غير نظام ولا ناموس
فى أخلاقهم معذيين منغصين فى حياتهم منحطين عن أهل الأديان كما
يعترف بذلك الطييميون فيقولون عن أنفسهم أنهم أشقى الناس فى
الحياة الدنيا .

فاجابه (الصاحب الهندي) اني كنت أيضا أظن أنه يوجد في
البشر أفراد ممن لا دين لهم وان من كانوا كذلك لا اخلاق لهم ثم خبرتني
الطويلة قد برهنت لي ان الدين بمعناه العام وهو ادراك النفس وجود
قوة غالبة تتصرف في الكائنات والخضوع لهذه القوة على وجه يقوم
في الفكر هو أمر فطري في البشر وان قولهم فلان دهرى أو طيمى
هو صفة لمن يتوهم أن تلك القوة هي الدهر أو الطبيعة فيدين لمسايتوهم.

بناء على ذلك ثبت عندي ما يقرره الاخلاقيون من أنه لا يصح
وصف صنف من الناس بلادين لهم مطلقاً بل كل إنسان يدين بدين إما
صحيح أو فاسد عن أصل صحيح وإما باطل أو فاسد عن أصل باطل
والفاسد أن يكون فادهما إما بنقصان أو بزيادة أو بتخليط وهذه
أقسام ثمانية .

فالدين الصحيح كافل بالنظام والنجاح في الحال والسعادة والفلاح
في المسأل والباطل والفساد بنقصان قد يكون أصحابها على نظام
ونجاح في الحياة على مراتب مختلفة وأما الفاسدان بزيادة أو بتخليط
فهلكة محضة ثم أقول ربما كان تقريرى هذا غريباً في بابه فلتس أن
لا يقبل ولا يرد إلا بعد التدقيق والتطبيق لأنه أصل مهم لمسألة الفتور
العام المستولى على المسلمين .

(قال الرئيس الأستاذ) إني أجلكم أيها السادة الأفاضل عن لزوم

تعريفكم آداب البحث والمناظرة غير اني اُنبه فكمكم لأمر لا بد هو قائم
في نفوسكم جميعاً أو تحبون أن يصرح به ألا وهو عدم الاصرار على
الرأى الذائق وعدم الاتصاّر له واعتبار أن ما يقوله ويديه كل منا ان
هو إلا خاطر منجّله فربما كان صواباً أو خطأ وربما كان مغايراً لما
هو نفسه عليه اعتقاداً أو عملاً وهو إنما يورده في الظاهر معتمداً عليه
وفي الحقيقة مستشكلاً أو مستتبهاً أو مستظلعاً رأى الغير بناء على ذلك
فما أحد منا ملزم برأى يديه ولا هو بملوم عليه وله أن يعدل أو يرجع
عنه الى ضده لأننا انما نحن باحثون لا متناظرون فاذا أعجبنا رأى المتكلم
منا أثناء خطابه إعجاباً قوياً فلا بأس أن نجهر بلفظ (مرحى) ^(١)
تأييداً لاصابة حكمه واشعاراً باستحسانه وعلى هذا النسق فلنمض
في بحثنا فيما هي أسباب الفتور العام .

X قال (الفاضل الشامي) اني أرى أن منشأ هذا الفتور هو بعض
القواعد الاعتقادية والأخلاقية مثل العقيدة الجبرية التي من بعد كل
تعديل فيها جعلت الأمة جبرية باطناً قدرية ظاهراً (مرحى) ومثل
الحث على الزهد في الدنيا والقناعة باليسير والكفاف من الرزق
وإماتة المطالب النفسية كحب المجد والرياسة والتباعد عن الزينة
والمفاخر والأقدام على عظام الأمور وكالتغيب في أن يعيش المسلم

(١) مرحى كلمة تعجب تقولها العرب عند اصابة الرامي

كميث قبل أن يموت وكفى بهذه الأصول مفترات مخدرات
مشبطات معطلات لا يرتضيها عقل ولم يأت بها شرع ولمثلها نفي عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه أبا ذر الغفاري الربذة .

✕✕✕ فاجابه (البليغ القدسي) ان هذه الأصول الجبرية والتزهدية
المتزجة بمقائد الأمة وما هو أشد منها تعطيلاً للأخذ بالأسباب
ولنشأة الحياة موجودة في كافة الديانات لتعدل من جهة شره الطبيعة
البشرية في طلب الغايات وتدفعها الى التوسط في الأمور ولتكون
من جهة أخرى تسلياً للعاجزين وتنقيساً عن المتهورين البائسين
وتوسلاً لحصول التساوي بين الأغنياء والفقراء في مظاهر النعيم .

الآ يرى إجماع كل الأديان على اعتقاد القدر خيره وشره من الله
تعالى أو خيره منه وشره من النفس أو من الشيطان ومع ذلك ليس
في البشر من ينسب أمراً الى القدر الا عند الجهل بسببه ستراً لجهله أو عند
العجز عن نيل الخير أو دفع الشر ستراً لعجزه وحيث غلب أخيراً على
المسلمين جهل أسباب المسببات الكونية والعجز عن كل عمل التجاؤوا
الى القدر والزهد تمويهاً لآثدينا . وهذا التبتل والخروج عن المسال
من أعظم القربات في النصرانية فهل كان قصد شارع الرهبانية أن
ينقرض الناس كافة بعد جيل واحد أم كان قصده أن يشرعها على أن
لا يتلبس بها الا البعض النزر كلاً لا يعقل في هذا المقام الا التعميم

وينتج من ذلك انه لا يصح اعتبار هذه الأصول الجبرية والتزهيدية
سبباً للفتور بل هي سبب لاعتدال النشاط وسيره سير انتظام ورسوخ
وفي النظر الى المشاق والعظائم التي اقتحمها الصحابة والخلفاء الراشدون
رضي الله عنهم لنيل الغنى والرياسة والفخار فضلاً عن الثواب كفاية
برهان مع أن الأمة اذ ذاك كانت زاهدة فعلاً لا كالزهد الذي ندعيه
الآن كذباً ورياء (مرحى)

اذا تتبعنا كل ما ورد في الاسلامية حائثاً على الزهد تجده موجهة الى
الترغيب بالاثرة العامة أى بتحويل المسلم ثمرة سعيه للنفعة العمومية
دون خصوص نفسه حتى أن كل ما ورد في الحث على الجهاد في سبيل الله
مراد وبه سعى المؤمن بكل الوسائل حتى يبذل حياته لا عزاز كلمة الله
واقامة دينه لا في خصوصية محاربة الكفار كما توهم العامة كما أن المراد
من محاربة الكفار هي من جهة اعزاز الجامعة الاسلامية ومن أخرى
خدمة الجامعة الانسانية من حيث الجاء الكفار الى مشاركة المسلمين
في سعادة الدارين لأن للأمم المتقدمة علماً ولاية طبيعية على الأمم
المنحطة فيجب عليها انسانية أن تهديها الى الخير ولو كرهاً باسم الدين
أو السياسة .

XXX ثم قال : أما عندى فيخيل الى أن سبب الفتور هو تحول نوع السياسة
الاسلامية حيث كانت نياية اشتراكية أى (ديمقراطية) تماماً

فصارت بعد الراشدين بسبب تمادي المحاربات الداخلية ملكية مقيدة بقواعد الشرع الاساسية ثم صارت أشبه بالمطلقة . وقد نشأ هذا التحول من أن قواعد الشرع كانت في الأول غير مدونة ولا محررة بسبب اشتغال الصحابة المؤسسين رضى الله عنهم بالفتوحات وتفرقهم في البلاد فظهر في أمر ضبطها خلافات ومباينات بين العلماء وتحكمت فيها آراء الدخلاء فرجحوا الأخذ بما يلائم بقايا نزعاتهم الوثنية (١) فاتخذ العمال السياسيون ولا سيما المتطرفون منهم هذا التخالف في الأحكام وسائل للانقسام والاستقلال السياسي فنشأ عن ذلك أن تفرقت المملكة الاسلامية الى طوائف متباينة مذاهب متعادية سياسة متكافئة على الدوام وهكذا خرج الدين من حضانة أهله وتفرقت كلمة الأمة فطمع بها أعداؤها وصارت معرضة للمحاربات الداخلية والخارجية معاً لا تصادف سوى فترات قليلة تترق فيها في العلوم والحضارة على حسبها . وقد أثر استمرار الأمة في هذه الحروب أن صارت باعتبار الأثرة أمة جندية صنعة وأخلاقاً بعيدة عن الفنون والصنائع والكسب بالوجوه الطبيعية . ثم بسبب فقدان القواد والمعدات لم يبق مجال للحروب الراجحة فاقصرت الأمة على

(١) ولينهم لم يدخلوا فيه فلم يبدسوه ولم يتغلبوا على أهل حتى في أم
حق لقريش

المدافعات خصوصاً منذ قرنين الى الآن أى منذ صارت الجندية عند
غيرهم صنعة عليية مفقودة عندنا فصرنا نستعمل بأسنا بينما فنعيش بالغالب
والتحايل لا بالتعاون والتبادل وهذا شأن يميت الانتباه والنشاط ويولد
الخنول والفتور (مرحى)

ابندر (الحكيم التونسي) وأجاب أن غيرنا من الأقوام جرمانا
مثلاً وجدوا في حكومات مطلقة كلياً وفي اختلافات مذهبية وفي انقسامات
الى طوائف سياسية وفي حروب مستمرة ولم يشملهم الفتور بوجه
عام فلا بد للفتور في المسلمين من سبب آخر .

ثم قال وفيما أتصور أن بلامنا من تأصل الجهل في غالب أمرائنا
المترفين الآخرين أعمالاً الذين ضلوا وأضلونا سواء السبيل وهم
يحسبون أنهم يحسنون صنعة حتى بلغ جهل هؤلاء منزلة أخط من
جهل العجاوات التي لها طبائع ونواميس فيها التي تحمي زمارها
وتمنع عن حدودها وتدفع عما استحفظت عليه وهؤلاء ليس لهم
طبائع ونواميس يخربون بيوتهم بأيديهم وهم لا يشعرون . ومنهم
البعض ضالون على علم وهم الذين يشكون ويكون حتى يظن أنهم
مغلوبون على أمرهم ويتشدقون بالاصلاح السياسي مع أنهم وايم
الحق يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم يظهرون الرغبة في الاصلاح
ويبطنون الاصرار والعناد على ما هم عليه من افساد دينهم ودنياهم

وهدم مباني مجدهم واذلال أنفسهم والمسلمين وهذا داء عياء لا يرجي
منه الشفاء لأنه داء الغرور لا يقر صاحبه لفاضل بفضيلة ولا يجاري
حازماً في مضمار وفد سري من الأمراء إلى العلية إلى الكافة
أجاب (المولى الرومي) أن تحميل التبعة على الأمراء فقط غير
سديد خصوصاً لأن أمراءنا إن هم إلا لفيف منا فهم أمثالنا من كل
وجه وقد قيل كما تكونوا يولى عليكم قلوبكم نكن نحن مرضى لم يكن
أمراءنا مدنفين .

وعندى أن البلية فقدنا الحرية وما أدرانا ما الحرية هي ما حرمانا
معناه حتى نسيناه وحرّم علينا لفظه حتى استوحشناه (١) وقد عرف
الحرية من عرفها بأن يكون الإنسان مختاراً في قوله وفعله لا يعترضه
مانع ظالم ومن فروع الحرية تساوى الحقوق ومحاسبة الحكام باعتبار
أنهم وكلاء وعدم الرهبة في المطالبة وبذل النصيحة . ومنها حرية
التعليم وحرية الخطابة والمطبوعات وحرية المباحثات العلمية ومنها
العدالة بأسرها حتى لا يخشى إنسان من ظالم أو غاصب أو غدار مغتال
ومنها الأمن على الدين والأرواح والأمن على الشرف والأعراض

(١) إن المولى الرومي هو من أهل القسطنطينية الذين حرّم عليهم
سياسة التلّفظ بكلمات حرية وجمعية ووطن ومراد ورشاد وخلافة وخلع
ومبعوث ومعنوه ومختل إلى نحو ذلك من الألفاظ التي تنمى سياسة اليوم

والامن على العلم واستثماره فالحرية هي روح الدين وينسب الى احسان
ابن ثابت الشاعر الصحابي رضي الله عنه قوله

وما الدين الا أن تقام شرائع وتؤمن سبل يدينا وهضاب

فلينظر كيف حصر هذا الصحابي الدين في اقامة الشرع والامن هذا
ولاشك أن الحرية أعز شيء على الانسان بعد حياته وأن يفقدانها تفقد
الآمال وتبطل الأعمال وتموت النفوس وتتعطل الشرائع وتختل القوانين
وقد كان فينا راعي الخرفان حرا لا يعرف الملك شذنا نا مخاطب أمير المؤمنين
يا عمر ويا عثمان فصرنا ربما نقتل الطفل في حجر أمه ونلزمها السكوت
فتسكت ولا تجسر أن تزجج سمعنا يبكاها عليه .

وكان الجندي الفرد يؤمن جيش العدو فلا يخفر له عهد فصرنا
نمنع الجيش العظيم صلاة الجمعة والعيدين ونستهين دينه لا الحاجة غير
الفخفة الباطلة (مرحى)

فلئلا هذا الحال لاغرو أن تسأم الأمة حياتها فيستولي عليها
الفتور وقد كرت القرون وتوالت البطون ونحن على ذلك ناكفون
فنأصل فينا فقد الآمال وترك الأعمال والبعد عن الجد والارتياح
الى الكسل والهزل والانغماس في اللهو تسكيننا لآلام أسر النفس
والاخلاذ الى الخمول والتسفل طلبا لراحة الفكر المضغوط عليه
من كل جانب الى أن صرنا نفر من كل المساديات والجديات حتى

لا نطبق مطالعة الكتب النافعة ولا الاصفاء الى النصيحة الواضحة
لان ذلك يذكركنا بمفقودنا العزيز فتألم أرواحنا وتكاد تزهق اذالم
نلجأ الى التناسي بالممليات والخرافات المروحات وهكذا ضعف احساسنا
وماتت غيرتنا وصرنا نعضب ونحقق على من يذكركنا بالواجبات التي
تقتضيها الحياة الطيبة لمعجزتنا عن القيام بها معجزاً واقعياً لا طبعياً
هذا ونعترف أن فينا بعض أقوام قد ألفوا ألوف سنين الاستبداد
والاستبداد والذل والهوان فصار الانحطاط طبعاً لهم تولمهم مفارقتة
وهذا هو سبب أن السواد الأعظم من الهنود والمصريين والتونسين
لا سيما بعد أن نالوا رغم أنوفهم الأمن على الأنفس وأموال والحرية
في الآراء والأعمال ولا يبرثون ولا يتوجعون لحالة المسلمين
في غير بلادهم بل ينظرون للناقمين على أمرائهم المسلمين شذراً وربما
بعتبرون طالبي الإصلاح من المارقين من الدين كأن مجرد كون
الأمير مسلماً يغني عن كل شيء حتى عن العدل وكأن طاعته واجبة
على المسلمين وان كان يخرب بلادهم ويقتل أولادهم ويقودهم ليلسهم
الحكومات أجنبية كما جرى ذلك قبلاً معهم والحاصل ان فقدنا الحرية
هو سبب الفتور والتفاس عن كل صعب وميسور

أجاب (المجتهد التبريزي) ان هذا الحال ليس بعام مع أن الفتور
لم يزد ازدياداً عاماً بل هو في ازدياد واستحكام فلا بد لذلك من
سبب آخر

ثم قال ويلوح لي أن انحطاطنا من أنفسنا إذ أننا كنا خير
أمة أخرجت للناس نعبد الله وحده أي نخضع وتذلل له فقط ونطيع
من أطاعه مادام مطيعا له نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر أمرنا
شورى بيننا تتعاون على البر والتقوى ولا تتعاون على الإثم والعدوان
فتر كنا ذلك كله ماصعب منه وماهان . وقد يظن أن أصعب هذه
الأمور النهي عن المنكر مع أن إزالة المنكر في شرعنا تكون بالفعل
فإن لم يكن فبالقول فإن لم يكن فبالقلب وهذه الدرجة الثالثة هي
الاعراض عن الخائن والفسق والنفور منه وإبطال بغضه في الله
ومن علامته ذلك تجنب مجاملته ومعاملته ولا شك أن إظهار
هذا الواجب الديني كاف للردع ولا يتصور العجز عنه قط قال تعالى
(ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض) فهذا هو
سبب إرسال الأمة لعبادة الأمراء والأهواء والأوهام ولا طاعة
العصاة اختيارا وترك التناصح وللمركون إلى الفساق والأذعان للاستبداد
وللتخاذل في الخير والشر قال (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وعنه صلى الله
عليه وسلم (لأأمرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليستعملن)
الله عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب) إلى غير ذلك من
الآيات البينات والأحاديث المنذرات القاضيات بالخذلان على تاركها

٤ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا هو السبب الناشئ عنه الفتور
X X أجابه (المرشد الفاسي) انا كنا على عهد السلف الصالح شريعتنا
سمحاء واضحة المسالك معروفة الواجبات والمناهي فكان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وظيفة لكل مسلم ومسلمة وكنا في بساطة من
العيش متفرغين لذلك ثم شغلنا شأن التوسع فخصصنا لذلك محتسبين
ثم دخل في ديننا أقوام ذور بأس ونفاق أقاموا الاكتساب مكان
الاحتساب وحصروا اهتمامهم في الجباية وآلتها التي هي الجندية فقط
فبطل الاحتساب وبطل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر طبعاً فهذا
يصلح أن يكون سبباً من جملة الاسباب ولكنه لا يكفي وحده
لا يراث ما نحن فيه من الفتور .

على أن انحصار همه الامراء الدخلاء في الجباية والجندية أدى بهم
لاهمال الدين كلياً ولولا أن في القرآن آيتين اثنتين لهجر وه ظهريا أحدهما
قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) مع
الغفلة عن المراد بأولى الامر وما تقتضيه صيغة الجمع وما يقتضيه
قيد منكم والثانية قوله تعالى (وجاهدوا في سبيل الله) مع اغفال هل
الجهاد المسامور به ما يستحصل به اعزاز كلمة الله أم ما تؤيد به سلطة
الامراء العاصين على الاطلاق فاهمال الاهتمام بالدين قد جر المسلمين
الى ما هم عليه حتى خلت قلوبهم من الدين بالكلية ولم يبق له عندهم أثر

الاعلى رؤس الألسن لا سيما عند بعض الأمراء الاعاجم اللذين
ظواهر أحوالهم وبواطنها تحكم عليهم بانهم لا يتراؤن بالدين الا
بقصد تمكين سلطتهم على البسطاء من الامة كما ان ظواهر عقائدهم
وبواطنها تحكم عليهم بانهم مشركون ولو شركا خفيا من حيث
لا يشعرون

فاذا أضيف الى شركهم هذا ما هم عليه من الظلم والجور بحكم
عليهم الشرع والعقل بان ملوك الاجانب افضل منهم واولى بحكم
المسلمين لانهم اقرب للعدل ولاقامة المصالح العامة وأقدر على اعمار
البلاد وترقية العباد وهذه هي حكمة الله في نزع الملك من أكثرهم
كما يقتضيه مفهوم لا يهلك الله القري وأهلها مصلحون

وقد افتخر النبي عليه السلام بأنه ولد في زمن كسرى أنوشروان
عابد السكواكب (١) فقال (ولدت في زمن الملك العادل)

وحكى ابن طباطبا في الآداب السلطانية والدول الاسلامية أنه
لما فتح السلطان هلاكو (وهو مجوسي) بغداد سنة ٦٥٦ أمر أن
يستقى علماؤها أيهما أفضل السلطان الكافر العادل أم السلطان
المسلم الجائر فاجتمع العلماء في المستنصرية لذلك فلما وقفوا على

(١) يظن أن اتخاذ الشمس للآل شارة للملك في ايران وكذلك
اتخاذ الهلال والنجم شارة للملك عند الترك هو من بقايا دياناتهم الاولى

الفتيا أحجموا عن الجواب حيث كان رضى الدين على بن طاووس
حاضرا وكان مقدما محترما فتناول الفتيا ووضع خطه فيها بتفضيل
العادل الكافر على المسلم الجائر فوضع العلماء خطوطهم بعده

ثم قال انى أظن أن السبب الأعظم لمحتنا هو انحلال الرابطة الدينية
لأن مبنى ديننا على أن الولاء فيه لعامة المسلمين فلا يختص بحفظ
الرابطة والسيطرة على الشؤون العمومية رؤساء دين سوى الامام ان وجد
والا فالامر يبقى فوضى بين الجميع واذا صار الامر فوضى بين الكل
فبالطبع تختل الجامعة الدينية وتتحل الرابطة السياسية كما هو الواقع
ومن أين لنا حكيم (كيسمرك) أو ملزم (كغاريبالدى) يوفق
بين امرائنا أو يلزمهم ويجمع كلمتنا . وقد زاد على ذلك فقدان الرابطة
الجنسية أيضا فان المسلمين في غير جزيرة العرب لنيف اخلاط دخلاء
وبقايا أقوام شتى لا تجمعهم جامعة غير التوجه الى هذه الكعبة المعظمة
ومن المقرر المعروف أنه لولا رؤساء الدين في سائر الملل
وروابطهم المنتظمة المطردة أو من يقوم مقام الرؤساء من الدعاة أو
مديرى أو معلمى المدارس الجامعة المتحدة المبادئ لضاعت الأديان
وتشعبت أخلاق الأمم ونالهم ما نالنا من أن كل فرد منا أصبح
أمة في ذاته .

أجابه (المحقق المدنى) أن فقد الرابطة الدينية والوحدة الخلقية

لا يكفیان أن يكونا سببا للفتور العام بل لابد لذلك من سبب أعم وأهم
ثم قال أما أنا فالذي يحول في فكري أن الظامة من تشويش
الدين والدنيا على العامة بسبب العلماء المدلسين وغلاة المتصوفين
الذين استولوا على للدين فضيعوه وضيعوا أهله . وذلك أن الدين إنما
يعرف بالعلم والعلم يعرف بالعلماء العاملين وأعمال العلماء قيامهم
في الأمة مقام الأنبياء في الهداية الى خير الدنيا والآخرة . ولا شك
أن مثل هذا المقام في الأمة شرفاً باذخايتعظم على نسبة الهمم في تحمل
عنايته والقيام باعبائه . فبعض ضعيفي العلم وفاقدى العزم تطلعوا
الى هذه المنزلة التي هي فوق طاقاتهم وحسدوا أهلها المتعالمين عنهم
فتحيلوا المزاحمة والظهور مظهر العلماء العظام بالاغراب في الدين وسلوك
مسلك الزاهدين ومن العادة أن يلجأ ضعيف العلم الى التصوف كما
يلجأ فاقده المجد الى الكبر وكما يلجأ قليل المال الى زينة اللباس والأثاث
(مرعى)

فصار هؤلاء المتعالمين يدلسون على المسلمين بتأويل القرآن بما لا
يحتمله محكم النظم الكريم فيفسرون مثلاً البسملة أو الباء منها بسفر
كبير تفسيراً مملواً بلفظ لا معنى له أو بحكم لا برهان عليه . ثم جاؤا
الأمة بوراة أسرار ادعوها وعلوم لدنيات ابتدعوها وتسمم مقامات
اخترعوها ووضع أحكام لفقروها وترتيب قربات زخرفوها وبالامعان

يخدم قد جاؤا مصداقا لما ورد في الحديث الصحيح (لتبعن سنن من
 كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع) وفي رواية حذو الفضة بالفضة
 (حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم) (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى
 قال هو فن) وذلك أن هؤلاء المدلسين اقتبسوا ما هنا لك كله أو جله
 عن أصحاب التلويح وتفاسيرهم ومن المجامع المسكونة ومقرراتها ومن
 البابوية ووراثة السر ومظاهر القديسين وعجائبهم والدعاة المبشرين
 وصبرهم والرهينات ورؤسائها وحالة الأديرة ونادريتها والرهنة أى
 التظاهر بالفقر ورسومها والخية وتوفيتها ورجال الكهنوت ومراتبهم
 وتميزهم في الثياب وشعورهم ومن مراسم الكنائس وزيتها والبيع
 واحتفالاتها والترنحات وزنها والترنيمات وأصولها وإقامة الكنائس
 على القبور وشد الرحال لزيارتها والاسراج عليها والخضوع لديها
 وتعليق الآمال بسكانها . وأخذوا التبرك بالآثار كالقدح والحرية
 والدستار من احترام الذخيرة وقديسة العكاز وكذلك إمرار اليد
 على الصدر عند ذكر بعض الصالحين من إمرارها على الصدر لإشارة
 التصلب وانتزعوا الحقيقة من السر ووحدة الوجود من الحلول
 والخلافة من الرسم والسقيام تناول القربان والمولد من الميلاد وحفلة
 من الأعياد ورفع الأعلام من حمل الصليان وتعليق ألواح الأسماء
 المصدرة بالنداء على الجدران من تعليق الصور والتماثيل والاستفاضة

والمراقبة من التوجه بالقلوب انحناء أمام الأصنام ومنع الاستهداء من
نصوص الكتاب والسنة من حظر الكهنة الكاثوليك قراءم الانجيل
على غيرهم وسد اليهود باب الأخذ من التوراة وتمسكهم بالتلويح إلى
غير ذلك مما جاء به المدلسون تقليدا لهؤلاء شبرا شبرا واقتفاء لأثرهم
حجرا حجرا وهكذا إذا تتبعنا البدع الطارئة نجد أكثرها مقبسا
وقليها مخترعا .

وقد فعل المدلسون ذلك سحرا لعقول الجاهلاء واختلابا لقلوب
الضعفاء كالنداء وذوى الأهواء والأمراض القلبية أو العصبية من
العامّة والأمراء اللينى القياد طبعاً إلى الشرك لأن التعبد رغبة أرهبة
لما بين أيديهم وتحت أنظارهم أقرب إلى مداركهم من عبادة الله
ليس بجوهر ولا عرض وليس كمثله شيء ولأن التعبد باللهو واللعب
أهون على النفس والطبع من القيام بتكليفات الشرع كما وصف الله
تعالى عبادة مشركى العرب فقال (وما كان صلاتهم عند البيت إلا
مكاء وتصدية) أى صغيراً وتصفيقا وهؤلاء جعلوا عبادة الله تصفيقا
وشفيقا وخلاعة ونعيقا (مرحى)

والحاصل أن بذلك وأمثاله نجح المدلسون فيما يقصدون ولا سيما
بدعوى فئة منهم الكرامة على الله والتصرف بالمقادير وباستمالتهم
العامّة بالزهد الكاذب والورع الباطل والتكشف الشيطاني وبتزيينهم

لهم رسوما تميل اليها النفوس الضعيفة الحاملة سموها آداب السلوك
ما أنزل بها من سلطان ولا عمل بها صحابي أو تابعي ظاهرها أدب
وباطنها تشريع وشرك و يجذبهم البله الجاهلين بتصويب الدين من
طريق العلم والعمل بظاهر الشرع ونهوينه كل التهوين من طريق الاعتقاد
هم وبأصحاب الفتور وقد فحاسروا على وضع احاديث مكذوبة
أشاعوها في مؤلفاتهم حتى التبس أمرها على كثير من العلماء المخلصين
من المتقدمين والمتأخرين مع أنها لا أصل لها في كتب الحديث
المعتبرة . وجلبوا الناس بالترهيب والترغيب ترغيبا بالاستفادة من
الدخول في الرابطات والعصيات المنعقدة بين أشياءهم وترهيبا بتهددهم
معاكسهم أو مسيئ الظن بهم أو باضرارهم في أنفسهم وأولادهم
وأموالهم ضررا يتعجلهم في دنياهم قبل آخرتهم . (مرحى)

وقد قام لهؤلاء المدلسين أسواق في بغداد ومصر والشام وتلسان
قديمها ولكن لا كسوقها في القسطنطينية منذ أربعة قرون الى الآن
حتى صارت فيها هذه الأوهام السحرية والخزعبلات كأنها هي دين
معظم أهلها لا الاسلام وكأنهم لما ورثوا عن الروم الملك حرصوا
على أن يرثوا طبائعهم أيضا حتى التوسع في هذه المصارع السيئة
فاقتبس لهم المدلسون كثيرا مما ينهوا وطبقوه على الدين وإن كان الدين
يأباه وزينه لهم الشيطان بأنه من دقائق الدين وآدابه ومن هذه

العواصم سرى ذلك الى الآفاق بالعدوى من الامراء الى العلماء
الاغنياء الى العوام

فهؤلاء المدلسون قد نالوا بسحرم^(١) نفوذاً عظيماً به أفسدوا كثيراً
في الدين وبه جعلوا كثيراً من المدارس تكايلاً للباطالين الذين يشهدون
لهم زوراً بالكرامات المرهبة وبه حولوا كثيراً من الجوامع بجامع
للطبالين الذين ترتج من دوى طبولهم قلوب المتوهمين وتكفهر أعصابهم
فيتلبسهم نوع من الخبل يظنونه حالة من الخشوع . وبه جعلوا زكاة
الامة ووصاياها رزقا لهم وبه جعلوا مداخيل أوقاف الملوك والامراء
عطايا لاتباعهم مما يسمى في البلاد العثمانية (دعا كوة وطعامية) مرعى
وبذلك ضاق على العلماء الخناق لارزق ولا حرمة وكفى بذلك
مضيقاً للعلم وللدين لأنه قد التبس على العامة علماء الدين الفقراء
الأذلاء من هؤلاء المدلسين الاغنياء الأعزاء فتشوشت عقائدهم وضعف

(١) السحر لغة اخراج الباطل في صورة الحق بالتمويه والخداع
والسحر الذي في لسان الشرع هو أيضاً ليس غير ذلك بدليل وصفه تعالى
لعمل سحرة فرعون في قوله جلّت حكمته (فلما ألقوا سحروا أعين
الناس واستهزئوا بهم وبما هم وعصمهم يخيل
إليه من سحرم أنها تسمى)

يقينهم فضيع إلا كثرون حدود الله وتجاوزوها وفقدوا قوة قوانين
الله ففسدت أيضا دنيائهم واعتراهم هذا الفتنور

أجاب (المولى الرومى) أن كل الديانات معرضة بالتصادى لأنواع
من التشويش والفساد ولكن لا تفقد من أهلها حكما ذوى نشاط
وعزم يذهبون الناس ويرفعون الالتباس أو يعوضون قواعد الدين
إذا كان أصلها واهيا^(١) فوهنت بقوانين من ضوعة تقوم بنظام دنيائهم
ويتحملون في سبيل ذلك ما يتحملون من المشاق خدمة لأفكارهم
السامية و يقدون ماعز وهان حفظا لشرفهم القائم بشرف قومهم بل
حفظا لحياتهم و حياة قومهم من أن يصبحوا أمواتا متحركين في أيدي
أقوام آخرين . ولقد أثبت الحكماء المدققون بعد البحث الطويل
العميق أن المنشأ الأصلي لكل شقاء في بني حواء هو أمر واحد لا
ثانى له ألا وهو وجود السلطة القانونية منحلة ولو قليلا لفسادها أو
لغلبة سلطة شخصية أو اشخاصية عليها

فما بال الزمان يضمن علينا برجال يذهبون الناس ويرفعون
الالتباس يفتكرون بحزم ويعملون بعزم ولا ينفكون حتى ينالوا
ما يقصدون فينالون حمدا كثيرا ونفرا كبيرا وأجرا عظيما

(١) لا كقواعد الدين الاسلامى

وعندى أن دامنا الدفين دخول ديفنا تحت ولاية العلماء الرسميين
وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهال المتعممين
نبه (السيد الفرائى الأستاذ الرئيس) الى قرب وقت الانصراف
وعندئذ جهر (الأستاذ الرئيس) بشعار (لأنعبد إلا الله) استلفانا
للاخوان وقال لهم ان أخانا المولى الرومى لفارس مغوار نحب منه
ماعودنا من التفصيل والاشباع والآن قد آن وقت الظهر وحان أن
تفرق لتدرك الصلاة وموعدنا غدا ان شاء الله تعالى

الاجتماع الثالث

يوم الخميس ثامن عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى الوقت المعين وهو بعد طلوع الشمس بساعة ثم تواردا لالاخوان
لمحفل الجمعية غير أن الأستاذ الرئيس تأخر نحو نصف ساعة ثم حضر
واعتذر بأنه أعاقه عن الحضور أن حضرة الشريف الامير قد طلبه
لزيارته فما وسعه إلا الاجابة باكرا وما يظن أن يسترسل بينهما
الحديث فيتأخر عن الميعاد ولكن صادف أن الحديث كان طويلا .
ثم قال (الأستاذ الرئيس) اننا متشوقون لتقام بحث المولى الرومى
وأمر السيد الفرائى نائب الجمعية فقرأ ضبط مذاكرات الاجتماع

السابق حتى بلغ آخره من عبارة المولى الرومى وهى قوله وعندى
أن دامنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين وبعبارة
أخرى تحت ولاية الجبهة المتعممين

فحينئذ أفاض (المولى الرومى) فى الكلام فقال وهم المقربون
من الأمراء على أنهم علماء وارتباط القضاء والامضاء بهم فإن
هؤلاء المتعممين فى البلاد العثمانية كانوا اتخذوا لأنفسهم قانونا
سموه (طريق العلماء) وجعلوا فيه من الأصول ما أنتج منذ قرنين
الى الآن أن يصير العلم منحة رسمية تعطى للجهال حتى للأمين
بل للأطفال

ويترقى صاحبها فى مراتب العلم والفضل والكمال بمجرد تقدم
السنين أو ترادف العنايةات لاسيما اذا كان من زمرة (زاد كان) أى
الأصلاء فانه يكون طفلا فى المهد وينعت فى منشوره الرسمى من قبل
حضرة السلطان بأنه (أعلم العلماء المحققين) ثم يكون فطيا فيخاطب بأنه
(أفضل الفضلاء المدققين) ثم يصير مراهما فيعطى المولوية ويشهد له
بأنه (أقضى قضاء المسلمين معدن الفضل واليقين رافع أعلام الشريعة
والدين وارث علوم الأنبياء والمرسلين) ثم وثم حتى يصدر فيوصف
(بأعلم العلماء المتبحرين وأفضل الفضلاء المتورعين ينبوع الفضل
واليقين الى آخر ما فى تلك المنشير من الكذب المشين

العلماء
المتبحرين

ولا يظن ظان أن هذا الاطراء من حضرة السلطان للمتعممين
هو يقصد أن يقابلوه بالمثل بوصفهم إياه ومخاطبتهم له بنحو (المولى
المقدس ذي القدرة صاحب العظمة والجلال المنزه عن النظير والمثال
واهب الحياة ظل الله خليفة رسول الله مهبط الالهامات مصدر
الكرامات سلطان السلاطين مالك رقاب العالمين ولي نعمة الثقلين
ملجأ أهل الخافقين) الى غير ذلك من مصارع الشرك والكبر يامو المهالك
هذا ولا ريب أن التسعين في المائة من هؤلاء العلماء المتبحرين
لا يحسنون قراءة نعتهم المزورة كما أن الحنة والتسعين من أولئك
المثورعين رافعي أعلام الشريعة والدين يحاربون الله جهارا ويستحقون
ما يستحقون من الله وملائكته والمؤمنين ويكفي حجة عليهم بذلك
تمييزهم جميعا بلباس عروسي محلى بكثير الفضة والذهب بما هو حرام
بالاجماع ولا يحتمل التأويل وقد اقتبوا هذا اللباس من كهنة الروم
الذين يلبسون القباء والقلنسوات المذهبة عند اقامة شعائرهم وفي
احتفالاتهم الرسمية وهذا الخطيب في بعض جوامع السلاطين يستوى
على المنبر ويقول اتقوا الله وعلى رأسه وصدره ومنكيه هذا اللباس
المنكر (مرحى)

وهؤلاء قضاة القسطنطينية على عهدنا أكثرهم لا يعرضون
لحضرة السلطان المعظم نصب خطيب لإقامة الجمعة ولا ينصبون

وصيا على أهله أو محتل العقل أو مسرف فاسد التدبير ولا يعزلون
متوليا أو وصيا لخيانة في مال الوقف أو اليتيم ولا يقضون في مسألة
خلع زوجة ولا يسمعون بيعة تواتر إلى غير ذلك من قضايا وأحكام
شرعية كثيرة لا يجوز شرعا ولا إدارة أمثالها ولا حجة لهم في ارتكاب
أثم تعطيلها غير مجازاة الإوهام ثم إن هؤلاء المتعممين ما كفاهم
هذا القانون فالحقوه بقانون آخر سموه قانون (توجيه الجهات) جعلوا
فيه التدريس والارشاد والوعظ والخطابة والامامة وسائر الخدم
الدينية كالعروض تباع وتشترى وتوهب وتورث وما ينحل منها نادرا
عن غير وارث يبيعها القضاة لمن يريد ويتكرمون بها على المتعلقين
وهذا القانون انحصرت الخدم الدينية في الجهلاء والمنافقين .

ثم لنا وضع قانون (تشكيل الولايات) لم يرص المتعممون حتى
جعلوا فيه قاضي المسلمين وكذلك مفتي المؤمنين في كل بلد عضوين
في مجلس الإدارة يحكمان بأشياء كثيرة مما يصادم الشرع كالربا
والضريبة على الجمهور والرسوم العرفية وغيرها مما كان الأليق
والأنسب بالاسلامية أن يبقى العلماء بعيدين عنه كما أن القيس
بل الشاس لا يحضر مجلسا يعقد فيه زواج أو تفريق مدنيان ولا يشهد
في صلح دين داخله ربا فضلا عن أن يقضى أو يمضى بصفة رسمية
كهنوتية أمثال ذلك من الأعمال التي تصادم دين النصرانية .

ثم لما وضع (قانون العدلية) تهافت المعمون على جعل قاضي المسلمين رئيسا للمحكمة النظامية التي تحكم بمالم ينزل الله وبما يتبرأ الدين الخفيف منه من نحو ربا صريح ومن ابطال حدود الله التي صرح بها القرآن كلياً أو باستبدالها بعقوبات سياسية أو بتفريعات مالية ومن نحو معاقبة العباد بمجرد الظن والرأى وشهادة الواحد وشهادة الفاسق وشهادة العاهرة المجاهرة مما لا يلائم الشرع قطعياً ومن نحو تنفيذ كل حكم عرفي حق أو باطل بدون نظر فيه ومن تحصيل ضرائب وغرامات ومن توقيف الاحكام الشرعية على استيفاء الرسوم من الاخصاص وأموال الأيتام

ومن أهم دسائس المتعممين أنهم ينفثون في صدور الامراء لزوم الاستمرار على الاستقلال في الرأى وان كان مضراً ومعاداة الشورى وان كانت سنة والمحافظة على الحالة الجارية وان كانت سيئة ويلقون عليهم بأن مشاركة الامة في تدبير شؤونها واطلاق حرية الانتقاد لها يخل بنفوذ الامراء ويخالف السياسة الشرعية ويلقونهم حججاً واهنة لولا أن امامها جهل الامة ووراها سطوة الامارة لما تحركت بها شفتان ولا تردد في ردها إنسان

والامر الامر أن أولئك الامراء يقتبسون من هذه الحجج ما يتسلحون به في مقابلة من يتعرض على سياستهم من الدول الأجنبية

• ولهم ان قواعد الدين الاسلامي لا تلائم أصول الشورى ولا تقبل
النظام والترقيات المدنية وانهم مغلوبون على أمرهم ومضطرون لرعاية
دين رعاياهم ومجاراته ميل الفكر انعام

ولنرجع لبحث العلماء الرسميين فنقول بهذه القوانين عند العثمانيين
وبأشباهاها عند أكثر حكومات المسلمين ضل المتعممون وصاروا
أضر على الدين من الشياطين

وبهذه القوانين استأثر الجهلاء الفاسقون بمزايا العلماء العاملين
واغتصبوا أرزاقهم من بيت المال ومن أوقاف الاسلام فبالضرورة
قلت الرغبات في تحصيل العلوم وثبطت الهمم وصار طالب العلم يضطر
للاكتفاء ببلغة منه و يشتغل بالاحتراف للارتزاق وهكذا فسد العلم
وقل أهله فاختلت التربية الدينية في الامة فوفعت في الفتور وعمت
فيها الشرور •

× × أجاب (الرياضي الكردي) ان هذا الداء خاص ببعض الامم
الاسلامية فلا يصح سبب الفتور العام الذي نبحت فيه وتساءل عنه وعندي
ان السبب العام هو ان علماءنا كانوا اقتصروا على العلوم الدينية وبعض
الرياضيات وأهملوا باقي العلوم الرياضية والطبيعية التي كانت اذذاك
ليست بذات بال ولا تقيد سوى الجمال والكمال ففقد أهلها من بين
المسلمين واندرست كتبها وانقطعت علاقتها فصارت منقورا منها

على حكم المرء عدو ما جهل ، بل صار المتطلع اليها منهم يفسق ويرى
بالزيف والزندقة على حين أخذت هذه العلوم تنمو في الغرب وعلى
كر القرون ترفت وظهر لها ثمرات عظيمة في كافة الشئون المادية
والأدبية حتى صارت كالشمس لأحياء لذي حياة الانوارها فأصبح
المسلمون مع شاسع بعدهم عنها محتاجين اليها لمجاراة جيرانهم احتياجا
يعم الجزئيات والكليات من تربية الطفل الى سياسة الممالك ومن
استنبات الأرض الى استمطار السماء ومن عمل الأبرة والقوارير
الى عمل المدافع والبوارج ومن استخدام اليد والحرار الى استخدام
البرق والبخار

ولاشك أن المسلمين أصبحوا بعد الاكتشافات الجديدة يستفيدون
من العلوم الطبيعية والحكمة فوائدها عظيمة جدا بالنظر الى كشفها
بعض أسرار كتاب الله وبإلغ الحكمة المنظورة فيه مما كان مستورا
الى الآن وقد خبط فيه المفسرون خبط عشواء كظهور حياة الجمادات
بماء التيلور^(١) وازدواج النباتات عامة^(٢) و كقبول الأرض

(١) وجعلنا من الماء كل شيء حي

(٢) سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم

(فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) (وأُنبت من كل زوج بهيج)

(من كل الثمرات جعل فيها زوجين)

الاتقاص وانشقاق القمر منها (١) و كافتاق الأرض من السماء (٢)
 و كحدوث الجدرى الذى نشأ فى أصحاب الفيل بالمكروب (٣) و كظهور
 سلسلة خلق الحيوان من تراب وطين ووصلال بقاعدة الترقى التى
 أثبتتها العلامة دارون (٤) و كظهور صفة الحركة الدائمة من الشخوص
 والهبوط المستمرين فى الكائنات كلها (٥) و كظهور سر ضبط المقادير
 فى التراكيب الكيماوية (٦) و كظهور انقسام طبقات الأرض إلى
 سبعة على الرأى الأصح و كظهور أن السماء فضاء بالاجماع و بذلك تندفع
 مشكلة قبولها الفتق والرتق و كظهور امتلاء الكون بالآثير وأنه أصل
 مادة الكائنات (٧) و كالأخبار عن المركوبات البرية البخارية

- (١) (أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها)
- (٢) (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما)
- (٣) (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أى متابعة بجمعة (ترميمهم بحجارة من سجيل) أى من العطين الذى يتماسك على سطح المستنقعات
- (٤) (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين)
- (٥) (وكل فى فلك يسبحون) كل راجع لمسا ذكر من عند (وآية لهم الأرض) لا خاص بالشمس والقمر
- (٦) (وكل شئ عنده بمقدار)
- (٧) (ثم استوى إلى السماء وهى دخان)

والكهربائية (١) وغير ذلك من الحقائق التي كشفها العلم أخيراً وأعظم بها من براهين قطعية على إعجاز القرآن وتجدد إعجازه ما كر الجديدان بل أضحى المسلمون محتاجين للحكمة العقلية التي كادت تجعل الغريين أدرى منا حتى في مباني ديننا لاستدلالهم بالمقايضة على أن ديننا عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل العالمين عقلاً وأخلاقاً وثباتهم بالمقابلة أن ديننا أسهى الديانات حكماً ومزية .

وعندى أنه لولا هذا القصور ما وقع المسلمون في هذا الفتور والأمل بعناية الله أنهم بعد زمان قصير أو طويل لابد أن يلتفتوا لهذه العلوم النافعة فيستعيدوا نشاطهم بل يجلبوا إلى دينهم العالم المتمدين لأن نور المعارف على قدر إبعاده العقل عن النصرانية وأمثالها يقربهم من الإسلام لأن الدين المملوء بالخرافات والعقل المتور لا يجتمعان في دماغ واحد (مرحى) ✕✕

ثم أن تبعة هذا التقصير وإن كانت تلحق علماء الأمة المتقدمين إلا أن علماءنا المتأخرين أكثر قصوراً لأنهم في زمان ظهرت فيه فوائد هذه العلوم ولم يحصل فيهم ميل لاقتباسها بل نراهم مقتصرين

(١) وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون

على تدريس اللغة والفقه فقط أو بعلاوة شيء من المنطق أتماما للعقائد
وشيء من الحساب إكمالاً للفرائض والمواريث قلما يفيد

وكذلك نرى وعاظنا مقتصرين على البحث في النوافل والقربات
المزينة في الدين ورواية الحكايات الاسرائيليات ومثلهم المرشدون
أهل الطرائق مقتصرون على حكايات نوادر الزهاد من صحيح
وموضوع ورواية كرامات الانجباب والنبيا والابدال وعلى ضبط
وزن القابل وأصول الانشاد ولا ننسى خطباءنا واقتصارهم على تكرار
عبارات في النعت والدعاء للغزاة والمجاهدين وتعداد فضائل العبادات

والحاصل أن تفصيلات العلماء الاقدمين واقتصارات المتأخرين
وتباعد المسلمين الى الآن عن العلوم النافعة الحيوية جعلتهم أحط
بكثير عن الأمم ولا شك أنه اذا تبادى تباعدهم هذا خمسين عاما
أخرى تبعد النسبة بينهم وبين جيرانهم كبعدها ما بين الانسان وباقي
أنواع الحيوان فبناء عليه يكون ناموس الارتقاء هو المسبب لهذا
الفتور كما قال تعالى: قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون.

فاجابه (الكامل الاسكندري) ان هذا سبب من الاسباب ولا
يكفى وحده لحل الاشكال لأن فقد العلوم الحكيمية والطبيعية لا يصلح
سببا لفقد الاحساس الملى والأخلاق العالية لأنها توجد في أعراق
الأمم جهالة وانما سبب فتور حياتنا الأدبية هو بأسنا من المباراة

وذلك اننا كنا علماء راشدين وكان جيراننا متاخرين عنا فعرفنا
البقاء فمضنا واجتهدوا فلحقونا ولبثنا نياما فاجتازوا وسبقونا وتركونا
وراء وطال نومنا فبعد الشوط حتى صار ما بعد ورائنا وراء . فصغرت
نفوسنا وفترت هممتنا وضعف احساسنا فيئسنا من اللحاق والمجاراة
وخرجنا من ميدان المنافسة والمباراة وألستنا تفيض بقولنا سواء
علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص فعدنا إلى سككهم النوم
مستسلمين للقضاء نطلب الفرج بمجرد النسي والدعاء ذاهلين عن أن
الله تعالى جلت حكمته رتب هذه الحياة الدنيا على أسباب ظاهرة
ولم يشأ أن يجعلها كالأخرة عالم أقدار فهذا اليأس هو سبب الفتور
فنسأل الله تعالى اللطف من المقدور

أجابه (العارف التاتاري) ان هذه شكاية حال ولا تفي بالجواب
لأنه ما السبب في هذا النوم غشى المسلمين ولم يزل يغشاهم دون كثير
غيرهم من الأمم التي انتبهت وسارت وحققها طعن الأحياء وما
المسلمون الا بعددين المنقطبين كأهل الصين^(١) ولاهم بالمتوحشين
العريقين كأهل أمريكا الأصليين

ثم قال : أنا أرى أن عارضنا فقدنا السراة والهداة فلا أمير عام حازم
مطالع ليسوق الأمة طوعا أو كرها إلى الرشاد ولا حكيم معترف له

(١) مكذا في الأصل

بالمزية والاخلاص لتتقاد اليه الأمراء والناس ولا تربية قومية المبادئ
يبتج منها رأى عام لا يطرقة تخافل وانقسام ولا جمعيات منتظمة تسعى
بالخير وتتابع السير ولذلك حل فينا الفتور والى الله ترجع الأمور
أجابه (الفقيه الأفغانى) ان ما وصفته من أمير وحكيم لا يوجدان
فى الأمم المنحلة الا اتفاقا أما الرأى العام والجمعيات فلا يفقدان
إلا بسبب فقد إحساس وهذا ما تتسائل عنه

وذكر أن الداء العام فيما يراه هو الفقر الأخذ بالزمام لأن الفقر
قائد كل شر ورائد كل نحس فنه جهلنا ومنه فساد أخلاقنا بل منه
تشتت آرائنا حتى فى ديننا ومنه فقد إحساسنا ومنه الى كل مانحن فيه
أو توقع أننا سنوافيه هذه فطرتنا لانقص فيها عن غيرنا وعددنا
كثير وبلادنا متواصلة وأرضنا مخصبة ومعادتنا غنية وشرعنا قويم
ونحارنا قديم فلا ينقصنا عن الأمم الحجة غير القوة المالية التى أصبحت
لا تحصل إلا بالعلوم والفنون العالية وهذه لا تحصل إلا بالمال
الطائل فوقعنا فى مشكل الدور وعسى أن نهتدى لفك سبيلنا وإلا
فيحيق بنا ناموس فناء الضعيف فى القوى وبيننا الجاهل والعالم
ومن أعظم أسباب فقر الأمة أن شريعتنا مبنية على أن فى أموال
الأغنياء حقا معلوما للبائس والمحروم فيؤخذ من الأغنياء ويوزع
على الفقراء وهذه الحكومات الإسلامية قد قلبت الموضوع

فصارت تجي الأموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للأغنياء
وتحاي بها المسرفين والسفهاء

أجاب (السعيد الانكليزي) ان المسلمين من حيث مجموعهم
أغنياء لا يعوزهم المال اللازم للتدرج في العلوم حتى للسياحات
البحرية والقبطية لان فريضة الزكاة على مالكي النصاب والكفارات
المالية جاعلة لفقراء الامة وبعض المصاريف العمومية نصيبا غير
قليل في مال الاغنياء بحيث اذا عاش المسلمون مسلمين حقيقة آمنوا
الفقر وعاشوا عيشة الاشتراك العمومي المنتظم التي يتمنى ماهر من
نوعها أغلب العالم المتمدن الا فرنجي وهم لم يهتدوا بعد لطريقة نيلها
مع أنه تسعى وراء ذلك منهم جمعيات وعصبيات مكونة من ملايين
بلسم (كومون وفبيان ونهيلست وسوسيا لست) كلها تطلب التساوى
أو التقارب في الحقوق والحالة المعاشية ذلك التساوى والتقارب
المقرر في الاسلامية دينا بوسيلة أنواع الزكاة والكفارات ولكن
تعطيل إيتاء الزكاة وإيفاء الكفارات سبب بعض انفقار المبحوث
فيه كما سبب إهمال الزكاة فقد الثمرات العظيمة من معرفة المسلم
ميزانية ثروته سنويا فيوفق نفقائه على نسبة ثروته ودخله ولا شك أن
الواحد من الاربعين بنى أن يذل لاجل هذه الثمرة وحدها
والشريعة الاسلامية هي أول شريعة سافت الناس والحكومات

لاصول البودجة المؤسس عليه فن الاقتصاد المالي الافرادى والسياسى
ويخيل لى أن سبب هذا الفتور الذى أدخل حتى فى الدين هو فقد
الاجتماعات والمفاوضات ذلك أن المسلمين فى القرون الاخيرة قد نسوا
بالكلية حكمة تشريع الجماعة والجمعة وجمعية الحج وترك خطباتهم ووعاظهم
خوفاً من أهل السياسة التعرض للشئون العامة كما أن علماءهم صاروا يسترون
جنبهم بمعلمهم التحدث فى الامور العمومية والخوض فيها من الفضول
والاشتغال بما لا يعنى وأن إتيان ذلك فى الجوامع من اللغو الذى لا يجوز
ورعاً اعتبروه من الغيبة أو التجسس أو السعى بالفساد فصرى ذلك
الى أفراد الأمة وصار كل شخص لا يهتم الابخويصة نفسه وحفظ
حياته فى يومه كأنه خلق أمة واحدة وسيموت غدا جاهلاً أن له حقوقاً
على الجامعة الاسلامية والجامعة البشرية وان لها عليه مثلها ذاهلاً عن
أنه مدنى الطبع لا يعيش إلا بالاشتراك ناسياً أو جاهلاً أوامر
الكتاب والسنة له بذلك (مرحى)

ثم بتوا الى القرون والبطون على هذه الحال تأصل فى الأمة فقد
الاحساس الى درجة أنه لو خربت هذه الكعبة والعياذ بالله تعالى
لما تقطبت الحياة أكثر من لحظة ولا أقول لما زاد تلاطم الناس على
سبعة أيام كما ورد فى الاثر لأن المراد بأولئك الناس أهل خزينة
العرب اذ ذاك .

واذا دققنا النظر في حالة الأمم بالحياة المعاصرة وهي ليس عندها ما عندنا من الوسائل الشريفة للاجتماعات والمفاوضات نجدهم قد احتالوا للاجتماعات ولاسترقاء السمع والاستلفات بوسائل شتى .

(١) منها تخصيصهم يوما في الاسبوع للبطالة والتفرغ من الاشغال الخاصة لتحصل بين الناس الاجتماعات وتنعقد الندوات فيباحثون ويتناجون

(٢) ومنها تخصيصهم أياما يتفرغون فيها لنذاكر مهمات الاعمال لاعاظم رجالهم الماضين تشويقا للتمثيل بهم .

(٣) ومنها اعدادهم في مدنهم ساحات ومتديات تسهلا للاجتماع والمذكرات واللقاء الخطب وابداء التظاهرات

(٤) ومنها إيجادهم المنزهات الزاهية العمومية واجراما للاحتفالات الرسمية والمهرجانات بقصد السوق للاجتماعات .

(٥) ومنها إيجادهم محلات التشخيص المعروف (بالكوميديا) و (التياترو) بقصد اراحة العير واسترقاء السمع للحكم والوقائع

و لو ضمن أنواع من الخلاعة التي اتخذت شيئا كالمقاصد الجمع والاسماع ويعتبرون أن نفعها أكبر من ضرر الخلاعة

(٦) ومنها اعتناؤهم غاية الاعتناء بتعميم معرفة تواريتهم المالية المفصلة المدججة بالعمل والاسباب تمكيننا لحب الجنسية

(٧) ومنها حرصهم على حفظ العاديات المنبهة وادغار الآثار

القديمة المتروكة واقتناء النفائس المشرفة بالمفاخر

(٨) ومنها إقامتهم النصب المفكرة بما نصبت له من مهابات

الوقائع القديمة .

(٩) ومنها نشرهم في الجرائد اليومية كل الوقائع والمطالعات الفكرية

(١٠) ومنها بثهم في الاغاني والنشائد الحكم والحماسات الى غير

ذلك من الوسائل التي تنشئ في القوم نشأة حياة اجتماعية

وتولد في الرؤوس حية وحماسة وفي النفوس سموا ونشاطا .

أما المسلمون فانهم كما سبق بيانه أهملوا استعمال تلك الوسائل

الشريفة المؤسسة عندهم للشورى والمفاوضات والتناصح والتداعي

أعني بذلك الجماعة والجمعة وجمعية الحج حتى كأن الشارع لم يقصد

منها أداء الفريضة فقط بصورة تعبدية بسيطة والحال حكمة الشارع

أبلغ من ذلك وعندى أن هذا أعظم أسباب الفتور (مرحى)

فاجابه (الامام الصيبي) ان هذا أشبه بالعوارض منه بالاسباب

فهو أليق بان يكون دواء للداء ونحن مهتمون ابتداء بمعرفة سبب الفتور

ثم قال انى أرى أن السبب الاكبر للفتور هو تكبر الامراء

وميلهم للعلماء المتعلقين المنافقين الذين يتصاغرون لديهم ويتنفلون

لهم ويحرفون أحكام الدين ليوفقوها على أهوائهم فساذا يرجى من

علياء يشترون بدينهم دنياهم ويقبلون يد الأمير لتقبل العامة ايديهم
ويحقرون أنفسهم للعظماء ليتعاضموا على ألوف من الضعفاء أكبر
مهمم الحاسد والتباغض والتخاذل والتفاشل لا يحسنون أمرا من الأمور
حتى ولا الخصومة فترام لا يترافعون الا بتكفير بعضهم بعضا عند
الامراء والعامة .

{ وهذا داء عياء صعب المداواة جدا لأن كبر الامراء يمنهم من
الميل الى العلماء العاملين الذين فيهم نوع غلظة لا بد منها ولنما هي
مزية لولاها لفقد الدين بالكلية (مرحى)

فلا شك أن في هذا الزمان أفضل الجهاد في الله الخط من قدر
العلماء المنافقين عند العامة وتحويل وجهتهم لاحترام العلماء العاملين
حتى اذا رأى الامراء انقياد الناس لهؤلاء أقبلوا هم أيضا عليهم رغم
أنوفهم وأذعنوا لهم طوعا أو كرها على أنه يجب على حكماء الأمة
المجاهدين في الله أن يعتبرا بالوسائل اللينة لتثقيف عقول العلماء
العاملين لأن العلم رافع للجهل فقط ولا يفيد عقلا ولا كياسة فيلزم
تعليمهم وتعريفهم كيف تكون سياسة الدين وهكذا يفعل الحكماء
عندنا معاشر اسلام الصين ولا تفقد أية بلدة كانت رجالا حكماء نبلاء
يمتازون طبعا على العامة لهم نوع من الولاء حتى على العلماء

وهؤلاء الذين نسميهم عندنا بالحكماء هم الذين يطلق عليهم في الاسلامية

اسم أهل الحل والعقد الذين لا تبعقد شرعا (الامامة) الا ببيعتهم وهم
خواص الطبقة العليا في الامة الذين أمر الله عز شانه نبيه بمشاورتهم
في الأمر الذي لهم شرعا حق الاحتساب والسيطرة على الامام والعمال
لأنهم رؤساء الامة ووكلاء العامة والقائمون في الحكومة الاسلامية
مقام مجالس النواب والاشراف في الحكومات المقيدة ومقام الاسرة
الملوكية التي لها حق السيطرة على الملوك في الحكومات المطلقة كالصين
وروسيا ومقام شيوخ الانخاد في ازاء امراء العشائر العربية اولئك
الامراء الذين ليس لهم من الأمر غير تنفيذ ما يبرمه الشيوخ

واذا دققنا النظر في أدوار الحكومات الاسلامية من عهد الرسالة
الى الآن نجد ترقيا وانحطاطا تابعا لقوة أو ضعف احتساب أهل
الحل والعقد واشتراكهم في تدبير شؤون الامة

واذا رجعنا البصر الى التاريخ الاسلامي نجد أن النبي عليه السلام
كان أطوع المخلوقات للشورى امتالا لامر ربه في قوله تعالى (وشاورهم
في الأمر) حتى أنه ترك الخلافة لمجرد رأى الامة

ثم كان أول الخلفاء رضى الله عنه أشبه الناس به حتى أنه أخذ
رأى سراة الصحابة فيمن خلف ثم الخليفة الثانى اتبع أثر الاول وان
استأثر في ترتيب الشورى فيمن خلفه ثم الخليفة الثالث اجتهد في
مخالفة رؤساء الصحابة في بعض المهمات فلم يستقم له الأمر وظهرت

الفتن كما هو معلوم ثم معاوية رحمه الله كان قليل الاستقلال بالرأى
فخسيت أيامه عن قيل . وهكذا كانت دولة الامويين تحت سيطرة
أهل الحل والعقد لا سيما من سراة بني أمية فانظمت على عهدهم
الاحوال كما كان ذلك كذلك على عهد صدر العباسيين حيث كانوا
مذعنين لسيطرة رؤساء بني هاشم ثم استبدوا في الرأي والتدبير فخالفوا
أمر الله واتباع طريقة رسول الله سامت الحال حتى فقد الملك

وهكذا عند التدقيق في كل فرع من الدول الإسلامية الماضية
والحاضرة بل في ترجمة كل فرد من الملوك والامراء بل في حال كل
ذی عائلة أو كل انسان فرد نجد الفساد دائرين مع سنة
الاستشارة أو الاستقلال في الرأي

فاذا تقرر هذا علينا أن سبب الفتور العام المبحوث فيه هو استحكام
الاستبداد في الامراء شيعة وتكبر او ترك أهل الحل والعقد والاحتساب
جهلا وجبالة وهذا عند بعض الاقوام المسلمين كإيران وأما الأكثر
فقد أمسوا لا علماء هداة ولا سراة أباة بل هم فوضى في الدين والدنيا
ولا بدع فيمن يكونون على مثل هذا الحال أن لا يرجي لهم دواء
الابغناية بعض الحكماء الذين ينجبون من أي طبقة كانت من الامة
وقد قصت سنة الله في خلقه أن لا تخلو أمة من الحكماء

فاجاب (العالم النجدي) ان شؤون السياسة في الصين تختلف كثيراً

عنها في غيرها وليس في الصين ملوك كثيرة وأمراء جبابرة كما عند
غيرهم فالحكام في الصين آمنون ومن جهة أخرى لم يزل الاسلام في الصين
حنيفاً خفيفاً لم يفسده التفنن والتشديد ومع ذلك نرى الفتور شاملهم
أيضاً ونحن الآن نبحث عن السبب العام لهذا الداء وليس كل السبب
أحوال الأمراء والعلماء

ثم قلنا أي أجزم ولا أقول أظن أو أخال أن سبب الفتور الطارىء
الملازم لجامعة هذا الدين هو هذا الدين الحاضر ذاته ولا برهان أعظم
من الملازمة وما جاء الخفاء الامن شدة الوضوح فهل بقي من شك
بعد هذه الابحاث التي سبقت في جمعيتنا ولا سيما ما بينه المحقق المدنى
في أن الدين الموجود الآن بالنظر الى ماندين به لا بالنظر الى ما نقرره
وباعتبار ما نفعله لا باعتبار ما نقوله ليس هو الدين الذى تميز به اسلافنا
مئين من السنين على العالمين كلا بل طرأت على الدين طوارىء
تغير غيرت نظامه

وذلك أن الاختلاف تر كوا أشياء من أحكامه كاعداد القوة
بالعلم والمسال والجهاد في الدين والامر بالمعروف وازالة المنكر واقامة
الحدود وإيتاء الزكاة وغير ذلك مما أوضحه الاخوان الكرام
وزاد فيه المتأخرون بدعا وتقليدات وخرافات ليست منه كشيوخ عبادة
القبور والتسليم لدعى علم الغيب والتصرف في المقدور

وهذه الطوارئ من تغيرات أو متروكات أو مزيادات أكثرها
يتعلق بأصول الدين وبعضها بأصل الأصول أعني التوحيد و كفى
بأن يكون سببا للفتور وقد قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا ما بانفسهم) (مرحى)

ولقاتل أن يقول اذا سلمنا أن الدين تغير عما كان عليه فما
تأثير ذلك في الفتور العام الذي هو من شؤون الحياة الدنيا وما نحن
نجد أكثر الأمم الحية التي نغبطها قد طرأ على دينها التغير والتبديل
في الأصول والفروع ولم يؤثر ذلك فيها الفتور بل زعم كثير من
حكاه تلك الأمم أنهم ما أخذوا في الترقى الا بعد عزهم شؤون الدين عن
شؤون الحياة وجعلهم الدين أمرا وجدانيا محضا لا علاقة له بشؤون
الحياة الجارية على نواميس الطبيعة

فالجواب على ذلك بأنه كما يطالب كل انسان بأن يكون صاحب
ناموس أى متبعا على وجه الاطراد في اخلاقه وأعماله قانونا ماموا فقا
ونوفى الأصول فقط لقانون الهيئة الاجتماعية التي هو منها والاف يكون
لاناموس له منفورا منه مضطهدا فكذلك كل قوم مكلفون بأن يكون
لهم ناموس عام بينهم ملائم نوعا لقوانين الأمم التي لها معهم علاقات
جوارية أو تجارية أو مناسبات سياسية والاف يكونون قوما متوحشين
لا اخلاق لهم ولا نظام منفورا منهم مضطهدين

وذلك الناموس الطيبي في أن البشر هو ناموس وحشي لا خير فيه لأن مبادئه هي تنازع البقاء وحفظ النوع والتزامهم على الأسهل والاعتماد على القوة وطلب الغايات وحب الرئاسة وحرص الإدخار ومجاراة الظروف وعدم الثبات على حال إلى غير ذلك وكلها قواعد شر وبجانب ضرر لا يلفظها غير ناموس شريف واحد مودوع في فطرة الإنسان وهو إذعانه الفكري للقوة الغالية أي معرفته الله بالالهام الفطري الذي هو الهام النفس رشدها والهامها فجورها وتقواها (مرحى) ولا ريب في أن هذه الفطرة الدينية في الإنسان علاقة عظيمة في شؤون حياته لأنها أقوى وأفضل وأزاع يعدل سائر نوااميسه المضرة ويخفف مرارة الحياة التي لا يسلم منها ابن آتى وذلك بما يؤمله المؤمن من المجازاة والمكافأة والانتقام منه وله (مرحى)

وعند تدقيق حالة جميع الأديان والنحل تدقيقاً تاريخياً توجد كلها ناشئة عن أصل صحيح بسيط سماوى لا ترى فيه عوجاً ولا أمناً بوجودان كل دين كان في أوليته باناً في أهله النظام والنشاط وراقياً بهم إلى أوج السعادة في الحياة إلى أن يطرأ عليه التأويل والتعريف والتفنن والزيادات رجوعاً إلى أصلين اثنين (الاشراك بالله ، والتشديد في الدين) فيأخذ في الانحطاط بالآمة ولم يزل نازلاً بها إلى أن تبلغ

حالة أقبح من الحالة الأصلية الهمجية فتنتهى بالانقراض أو الاندماج
في أمة أخرى

أو يتدارك الله تلك الأمة بعناية بالغة فيبعث لهم رسولا يحدد
دينهم أو يخلق فيهم أنبياء أو حكماء يصاحرون لهم ما فسد من دينهم كما
حصل ذلك في الأمم الماضية كعاد وثمود وكالسريان واسرائيل
وكنعان واسماعيل وكل قال الله تعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد
إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون)

وعند التأمل يوجد الشرك والتشديد كأنهما أمران طبعيان في
الإنسان يسعى وراءهما جهده بسائق النفس وقائد الشيطان لأن النفس
تميل إلى عبادة المشهود الحاضر أكثر من ميلها إلى عبادة المعقول
الغائب ومفطورة على التشديد رغبة في التميز والشيطان يسعف النفس
بالتسويل والتأويل والتحويل والتضليل إلى أن يفسد الدين (مرحى)
ثم إذا دققنا حالة الإسلامية في القرون الخالية نجدها عند أكثر
أهل القبلية قد أصابها بعض ما أصاب قبلها غيرها من الأديان كما أخبرنا
الله تعالى بقصصها في كتابه المبين ووعدنا بوقوعنا فيه سيد المرسلين
وأرشدنا إلى طرائق التخلص منه أن كنا راشدين

أعني بذلك ما طرأ على الإسلامية من التأويل والتحريف في
بعض أصولها وكثير من فروعها حتى استولى عليها التشديد والتشويش

وتطرق إليها الشك الخفي والجلي من يمينها وشمالها فأمست محتاجة الى
التجديد بتفريق الغنى من الرشد وعندى أن هذه الحال أعم وأعظم
سبب للفتور المبحوث فيه قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن
له معيشة ضنكا) (مرحى)

وأنتم أيها السادة الافاضل في غناء عن إيضاح ذلك لكم
بوجه التفصيل

قال (الأستاذ الرئيس) انى أرى أن البحث في أعراض الداء
وأسبابه وجرائمه وما هو الداء وكيف يستعمل قد نضج أو كاد وقد
قررنا في اجتماعنا الأول أننا سنبحث في ماهى الاسلاميه وما يتبع
ذلك مما أدرجناه في برنامج المباحث وانى أرى أن تقرير أحيانا العالم
النجدى نعم المدخل لنقل البحث ولا سيما اذا تكرم بتفصيل ما أجمله
لأن مسائل منشأ الديانات وسنن الله في مسراها وأسباب طوارىء
التغيير والتحريف عليها كلها مسائل مهمة تقتضى تدقيق النظر
واستقصاء التحقيق ويحسن فيها الاطالة والاستيعاب بناء عليه نرجو
من العالم النجدى أن يتكرم باعادة ماقرره بصورة مفصلة في اجتماعنا
الآتى اذ اليوم قد أذن لنا الوقت بالانصراف

الاجتماع الرابع

يوم السبت العشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

انتظمت الجمعية في اليوم المذكور صباحا وقرى الضبط السابق حسب العادة وأذن الأستاذ الرئيس بالشروع في البحث

فقال (العالم التجدي) اني أستسمح السادة الاخوان عن املاهم بمقدمات وتعريفات هم أعلم مني بها بل هي عندهم في رتبة البدييات ولكن لا بد منها للباحث رعاية لقاعدة التسلسل الفكري والترتيب القياسي فأقول

XX ان النوع الانساني مفطور على الشعور بوجود قوة غالبة عاقلة لا تكيف تنصرف في الكائنات على نوااميس منتظمة فالعامة يعبرون عن هذه القوة بلفظ (الطبيعة) والراشدون من الناس مهتدون الى أن لهذه القوة من هو قائم بها يعبرون عنه بلفظ (الله) ثم ان هذا الشعور يختلف قوة وضعفا حسب ضعف النفس وقوتها ويختلف الناس في تصور وتوصيف ماهية هذه القوة حسب مراتب الادراك فيهم أو حسبما يصادفهم من التلقى عن غيرهم وذلك هو (الضلال) (والهداية) على أن الضلال غالب لأن موازين العقول البشرية مهما

كانت واسعة قوية لاتسع وتحمل وزن جبال الأزلية والابدية
والامثال والازمان والامكان ونحو ذلك مما لصعوبته سمي العلم به
علم ماوراء العقل ولهذا لا يقال في حق الضالين انهم منحطون عقلا
عن المهتدين بل كثير منهم في الماضين والحاضرين اسمى عقلا بمراتب
كبيرة من المهتدين ولكن صعوبة التصور والحكم أوقعتهم في بحار من
الالوهام وظلمات من الضلال على أن الباري تعالى قدر اللطف
ببعض عباده وأراد إقامة الحجة على الآخرين فأوجد بعض أفراد
من البشر يميزون في تصور توصيف ماهية هذه القوة تمييزا كبيرا
فصاروا هداة للناس وهم (الانبياء) عليهم الصلاة والسلام

ثم بعض الانبياء الكرام قاموا فيمن حولهم من الناس مقام
المشرعين وأثبتوا يراهم خرق العادات على يدهم عند التحدى أى
عند طلب ذلك منهم أن مخاطبتهم مكلفون من قبل الله تعالى باتباعهم
وهم (المرسلون) فآمن بهم من آمن أى شهدوا لهم بالرسالة واتبعوهم
في هديهم مستسلمين فأخرجوهم من بحار الالوهام الى ساحل الحكمة
ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية وهؤلاء (المؤمنون) فهذه
مقدمة أولى (مرحى)

ومن المؤمنين نحن معاشر (المسلمين) علنا بما علنا أن محمد بن
عبد الله الهاشمي القرشي العربي أجل البشر حكمة وفضيلة وصدقناه

بأنه رسول الله للعالمين كافة مصححا ملة إبراهيم داعيا لعبادة الله وحده
هاديا إلى ما يكلف الله له عبادة من أمر ونهي كافلين لكل خير في الحياة
وبعد الممات

ومن أمهات قواعد ديننا أن نعتقد أن محمدا عليه السلام بلغ
رسالته لم يترك ولم يكتم منها شيئا وأنه أتم وظيفته بما جاء به من كتاب
الله وبما قاله أو فعله أو أقره على سبيل التشريع الكالا لدين الله
ومن أهم قواعد ديننا أيضا أنه محظور علينا أن نزيد على ما بلغنا
آياه رسول الله أو نقص منه أو نتصرف فيه بعقولنا بل متحتم علينا
أن نتبع ما جاء به الصريح المحكم من القرآن والواضح الثابت بما قاله
الرسول أو فعله أو أقره وما أجمع عليه الصحابة أن أدركنا حكمة
ذلك التشريع أو لم نقدر على إدراكها وأن يترك ما يشابه علينا من
القرآن فنقول فيه (آمنا به كل من عند ربنا وما يعلم تأويله إلا الله)
ومن قواعد ديننا كذلك أن نكون مختارين في باقي شؤوننا الحيوية
نتصرف فيها كما نشاء مع رعاية القواعد العمومية التي شرعها أو تدب
إليها الرسول وتقتضيها الحكمة أو الفضيلة كعدم الإضرار بالنفس أو
الغير والراقة على الضعيف والسعي وراء العلم النافع والكسب يتبادل
الأعمال والاعتدال في الأمور والانصاف في المعاملات والعدل في

الحكم والوفاء بالعهد الى غير ذلك من القواعد الشريفة العامة . وهذه
مقدمة ثانية

وتفرع عن هاتين المقدمتين بعض مسائل مهمة ينبغي أيضا
أفرادها في البحث تباعا واشباعا

منها أن أصل الإيمان بوجود الصانع أمر فطري في البشر كما
تقدم فلا يحتاجون فيه الى الرسل وإنما حاجتهم اليهم في الاهتمام
الى كيفية الإيمان بالله كما يجب من التوحيد والتنزيه

وهؤلاء قوم نوح وقوم ابراهيم وجاهلية العرب واليهود والنصارى
ومجوس فارس ووثنيو الهند والصين ومتوحشو افريقيا وأمريكا وسائر
البشر كلهم كانوا ولا زالوا أهل فطرة دينية يعرفون الله وليس فيهم
من ينكره كليا كما قال عز من قائل (وان من شيء الا يسبح بحمده)
ويل البشر يغلب عليهم الاشرار بالله فيخصصونه تعالى شأنه بتدبير
الامور الكلية والشؤون العظام كالحالفة وتقسيم الارزاق والآجال
كانهم يحلون عن تدبير الامور الجزئية ويتوهمون أن تحت أمره
مقربين وأعوانا ووسائط من ملائكة وجن وأرواح وبشر وحيوانات
وشجر وحجر وأنه جعل لهم والنواميس الكونية من أفلاك وحبانع
والحالات النفسية من سحر وتوجه فكر دخلا وتأثيرا في تدبير الامور
الجزئية ايقاعا أو منعا وأعطاهم شيئا من القوة القدسية وعلم الغيب

وتوهمهم هذا ناشئ عن قياسهم ملكوت ذى الجبروت على إدارة
الملوك في اختصاصهم بتدبير مهات الأمور وتفويضهم مادون ذلك
للعمال والأعوان واستعانتهم بالاختصاص والخدام وربطهم بحرى الأعمال
بالقوانين والنظامات (مرحى)

ومن تتبع تواريخ الامم الغابرة وأفكار الامم الحاضرة لا يستغرب
في تهوراته من أن آفة البشر الشرك الذى أوشحنه فقط وكفى بالقرآن بهانا
وقد قال الله تعالى (وائن سألتم من خالق السموات والارض ليقولن الله)
وقال تعالى (بل إياه تدعون) وقال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً)
وقال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) الى غير ذلك من
آيات البينات المثبتة أن زيغ البشر هو الاشراك من بعض الوجوه
فقط لا الانكار ولا الاشراك المطلق لأن العقل البشرى مهما تفل
لا ينزل الى درجة الشرك المطلق

بناء عليه جرت عادة الله تعالى جلّت حكمته أن يبعث الرسل
ينقذون الناس من ضلالة الشرك وينتشلونهم من وهدة شره فى الحياة
الدنيا والآخرة ويهدونهم الى رأس الحكمة أى (معرفة الله) حق
معرفة لى يعبدوه وحده وبذلك تتم حجته عليهم ويملكون حريتهم
التي تحميمهم من أن يكونوا أرقاء أذلاء لآلف شىء من أرواح وأجسام
وأوهام فتمة الايمان بأن (لا إله إلا الله) عتق العقول من الاسار

وثمره الاذعان بأن (محمد رسول الله) اتباعه حقا في شريعته التي

تحول بين المسلم وبين نزوعه الى الشرك وتنبئه سعادة الدارين

ثم أن الانسان قتل ما كفره وقبح ما أجهله لا يهتدى الى التوحيد

الا بجهد عظيم ويندفع أو ينقاد بشعرة الى الشرك فيتليس به على

مراتب ودرجات في اعتقاد وجود قوة قسرية ترجى وتتق في غير الله

أو تبع الله ذاهلا عن أنه لو كان في الأرض أو في السماء آلهة غير الله

أي أصحاب قوة تصرف في شيء ولو في تحريك ذرة رمل لفقدنا .

فاناس سريعو الاعراض عن ذكر الله الى ذكر من يتوهمون

فيهم أنهم شركاء وأنداد لله فيعبدونهم أي يعظمونهم ويخضعون لهم

ويدعونهم ويستمدون منهم ويرفعون حاجاتهم اليهم ويرجون عند

ذكر أسمائهم الخير ويتوقعون من سخطهم الشر وقد قال الله تعالى (ومن

أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) والله صادق الوعد نافذ الحكم

وفي الواقع وبالضرورة والطبع لا معيشة وأشد ضنكا من معيشة المشركين

الذين وصفهم الله عز وجل بأنهم لأنفسهم ظالمون فقال (إن الشرك

لظلم عظيم) وقال (ولا يظلم ربك أحدا) وهذا زيد بن عمرو بن نفيل

الحكيم الجاهلي ضجر من الشرك فقال من آيات له

أرباً واحدا أم ألف رب أدين اذا تقسمت الامور

ترك الثلاث والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل الخير

XXI ومثل الحياة الأدبية في الموحدين والمشركين كبد سلطانه حكيم
قاهر بابه مفتوح لكل مراجع وينفذ قانونا واحدا ولا يصغي لساع
ولا الشفيع ولا يشاركه في حكمه أحد وبلد آخر سلطانه جبان مغلوب
على أمره نال منه متقربوه المتعاكسون وأعوانه المتشاكسون مراتب
من الكرامة ونفوذ الكلمة عنده وأحرزوا سلطة استقصائه ما يشاؤون
من حوائج خير لذويهم أو دفع شر عن اتباعهم فهل يستوى أهل البلدين
كلالا تستوى السعانة والشقاء والله المثل الأعلى فانه جلست عظمته
لا يرضى أن يشاركه في ملكه أحد كما قال تعالى (إن الله لا يغفر أن
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
بعيدا) ولا شك أن الشرك من أكبر الفجور وعمل السوء وقد قال
تعالى (إن الفجار لفي جحيم) وقال تعالى (ومن يعمل سوءا يجز به)
وما الجحيم والمجازاة خاصان بالآخرة بل يشملان الحياة الدنيا والآخرة
ثم أقول فاذا أراد المسلم أن يعلم ماهو الشرك المشؤوم عند الله
بمقتضى ما عرفه إياه في كتابه المبين يلزم أن يعرف ماهو مدلول اللفاظ
(إيمان وإسلام وعبادة وتوحيد وشرك) في اللغة العربية التي هي لغة
القرآن حيث قال تعالى (إنا جعلناه قرآنا عربيا) وقال تعالى (وما
أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء) فاذا علم المسلم معنى هذه الالفاظ وأراد أن يمثل

أمر ربه بأن لا يتعدى حدود الله يتعين حينئذ عنده ما هو مراد الله
 بالشرك الذي لا يرضاه الذي أشفق وأخاف علينا نبينا عليه الصلاة
 والسلام من الوقوع فيه فقال (ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك)
 X X ومن يبحث عما ذكر من الألفاظ يجد أن أهل اللغة يجمعون على أن
 المدلول للفظ (الايمان) الطاعة والتسليم بدون اعتراض واللفظة
 (العبادة) التذلل والخضوع واللفظة (التوحيد) العلم بأن الشيء واحد
 ومضافة الى الله نفي الابداد والاشباه عنه ومن هذه المادة الواحد
 والاحد صفتان لله معناه المنفرد الذي لا نظير له أو ليس معه غيره
 وأصل معنى مادة الشرك لغة الخلط واستعمال اسم للاشراك بالله
 في اصطلاح المؤمنين الاشراك بالله في (ذاته) أو (ملكه) أو (صفاته)
 ثم اذا وزعنا اعتقادات من وصفهم الله تعالى بالشرك في كتابه
 العزيز على هذه الأنواع الثلاثة نجد مظنة (الاشراك في الذات)
 قائمة في اعتقاد الحلول وهو أنه تعالى شأنه عما يصفون أفنى أو يفنى
 بعض الأشخاص في ذاته كقول النصارى في عيسى ومريم عليهما
 السلام وقول علاننا في وحدة الوجود وهذا النوع من الشرك
 عسر التصور والتفريق حتى عند أساطين أهلنا ولذلك يسميه النصارى
 حقيقة سرية ويسميه علاننا حقيقة ذوقية (مرحى)
 أمامظانات (الاشراك في الملك) فيدخل تحتها اعتقاد اختصاص

بعض المخلوقين بتدبير بعض الشؤون الكونية كاعتقاد اليهود في ملك الموت واعتقاد بعض الناس تصرف غير الله في شيء من شؤون الكون كقول من يقول فلان عليه درك البر أو البحر أو الشام أو مصر وأما مظنات (الاشراك في الصفات) فهي الاعتقاد في مخلوق أنه متصف بشيء من صفات الكمال من المرتبة العليا التي لا تنبغي إلا لواجب الوجود جلّت شؤونه .

وهذا النوع الثالث أكثر شيوعاً من النوعين الأولين لثلاثة أسباب الأول كون غير الأحدية والحالقية ونحوها من الصفات الخاصة بالله تعالى صفات مشتركة يعسر على غير العلماء الراشدين تمييز الحد الفارق بين مراتبها في المخلوقين وبين مراتبها المختصة به تعالى .

الثاني ما نطقت به الشرائع من تفويض الله تعالى بعض الأمور إلى الملائكة واستجابة دعاء المقربين وإكرامه تعالى بعض عباده الصالحين ووعد بقبول شفاعته من يأذن لهم بها يوم القيامة فالتبس على الجهلاء التفريق بين هذه وبين التصرف

الثالث هو كون التنظيم مدرجة طبيعية للاغراق والتغالي ومطية سريعة السير لا يلتوى عنانها عن تجاوز الحدود إلا برغم الطبع وتوفيق الله ولذلك قلبي الرسل ألوا العزم الشدائد في كبح جماح الناس عن

اشراكم معظمهم مع الله في مرتبة بعض صفاته العليا وركبوا
متون المصاعب والعزائم في ارجاع الناس الى حد الاعتدال وشددوا
النكير على اطراء الناس اياهم وحذروا وأنذروا من مقاربة مظان
الشرك حتى الخفي الذي يدب ديب الفل

ومن المعلوم عندنا أن نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام لبث عشرة
أعوام يقاسى الاهوال في دعوته الناس الى التوحيد فقط وسمى أمته
الموحدين وأنزل الله القرآن ربه في التوحيد وتأسس دين الله على
كلمة (لا إله إلا الله) وجعلت أفضل الذكر لحكمة أن المسلم مهما
رسخ في الايمان يبقى محتاجا الى نفي الشرك عن فكره احتياجا مستمرا
وذلك لما قلنا من شدة ميل الانسان الى الشرك ولشدة التباسه
عليه ولشدة قربه منه طبعاً فنسأل الله تعالى الحماية (مرحى)

وما هذا خاص بالمسلمين بل مضت الامم كلها لم يكذب يفارقها
رسلها الكرام الا ووقعت في الشرك كقوم موسى عليه السلام
فارقهم أربعين ليلة فاتخذوا العجل (مرحى)

ثم إذا انقلبنا في البحث الى ماهو الشرك في نظر القرآن وأهله
لنتقيه نجد ان الله تعالى قال في حق اليهود والنصارى (اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله) مع أنه لم يوجد من قبل ولا من بعد
من الاحبار والرهبان من ادعى المماتة ونارع الله الخالقية أو الاحياء

أو الامانة كما يقتضيه انحصار معنى الربوبية عند العامة من الاسلام
حسبما تلقوه من مروجى الشرك بالتأويل والايهام بل الاحبار
والرهبان إنما شاركوا الله تعالى في التشريع المقدس فقط فقالوا
هذا حلال وهذا حرام فقبل منهم أتباعهم ذلك فوصفهم الله أنهم
اتخذوهم أرباباً من دون الله

ونجد أيضاً أن الله تعالى سمى قريشاً مشركين مع أنه وصفهم
بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) أى
يخصصون الخالقية بالله ووصف توسلهم بالأصنام الى الله بالعبادة
فحكى عنهم قولهم (مانعيدهم إلا ليقربونا الى الله ذلتي) والمعظمة
من المسلمين يظنون أن هذه الدرجة التي هي التوسل ليست من
العبادة ولا من الشرك ويسمون المتوسل بهم وسائط ويقولون
انه لا بد من الوساطة بين العبد والرب وان الوساطة لا تنكر

ويعلم من ذلك أن مشركي قريش ما عبدوا أصنامهم لذاتها
ولا لاعتقادهم فيها الخالقية والتدبير بل اتخذوها قبله يعظمونها بندائهم
والسجود أمامها أو ذبح القرابين عندها أو النذر لها على أنها تمسائل
رجل صالحين كان لهم قرب من الله تعالى وشفاعة عنده فيحبون
هذه الأعمال الاحترامية منهم فينفعونهم بشفاء مريض أو اغناء
فقير وغير ذلك وإذا حلفوا بأسمائهم كذباً أو أخلوا في احترام

تمائيلهم يغضبون فيضرونهم في أنفسهم وأولادهم وأموالهم
ونجد أن الله تعالى قال (فلا تدعو مع الله أحداً) وأصل معنى
الدعاء النداء ودعا الله ابتهل اليه بالسؤال واستعان به والدليل الكاشف
لهذا المعنى هو قوله تعالى (بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون)
وكذلك أنزل الاستعانة به مقرونة بعبادته في قوله جلّت كلمته
(إياك نعبد وإياك نستعين)

وبما ذكر وغيره من الآيات البينات جعل الله هذه الأعمال
لقريش شركاً به حتى صرح النبي صلى الله عليه وسلم في الحلف
بغير الله أنه شرك فقال (من حلف بغير الله فقد أشرك) وجعل
الله القربان وغيره والاهلال والذبح على الأنصاب شركاً وحرم
تسيب السوائب والبحائر لمافيهما من ذلك المعنى وكان المشركون
يحجون لغير بيت الله بقصد زيارة محلات لأصنامهم يتوهمون أن
الحلول فيها يكون تقريباً من الأصنام فهي التي عليه الصلاة والسلام
أمته على مثل ذلك فقال (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد
المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى) بناء عليه لا ريب
أن هذه الأعمال وأمثالها شرك أو مدرجة للشرك (مرحى)

XXX فلينظر الآن هل فشا في الإسلام شيء من هذه الأعمال وأشباهاها
في الصورة أو الحكم ومن لا تأخذه في الله لومة لائم لا يرى بداً من

التصریح بأن حالة السواد الاعظم من أهل القبلة فی غیر جزيرة العرب تشبه حالة المشرکین من کل الوجوه وان الدین عندهم عاد غریبا كما بدا کشان غیرهم من الامم

فمنهم الذین استبدلوا الاصنام بالقبور فبنوا علیها المساجد والمشاهد وأسرجوا لها وأرخوا علیها الستور يطوفون حولها مقبلین مستلین أركانها ویهتفون بأسماء سكانها فی الشدائد ویدبحون عندها القرابین یهل بها عمدا لغير الله وینذرون لها النذور ویشدون للحج الیها الرجال ویعلقون بسكانها الآمال یستزلون الرحمة بذکرهم وعند قبورهم یرجونهم بالحاج وخضوع ومراقبة وخشوع أن یتوسطوا لهم فی قضاء الحاجات وقبول الدعوات وكل ذلك من الحب والتمظیم لغير الله والخوف والرجاء من سواه

ومنهم من استعوضوا ألواح التماثيل عند النصارى والمشرکین بألواح فیها أسماء معظمهم مصدرة بالنداء تبرکاً وذاکراً ودعاء یعلقونها علی الجدران فی بیوتهم بل فی مساجدهم أيضا (١) ویتوجون بها الأعلام من نحو یا علی یا شاذلی یا دسوقی یا رفاعی یا بهاء الدین النقشی یا جلال الدین الرومی یا بکتاش ولی

ومنهم ناس یجتمعون لأجل العبادة بذکر الله ذکراً مشوباً

(١) کجوامع القسطنطينية وبلاد الترك

بانشاد المدائح والمغالات لشعراء المتأخرين التي أهون ما فيها الاطراء
الذي نهانا عنه النبي عليه الصلاة والسلام حتى لنفسه الشريفة فقال
(لا تطروني كما أطرت اليهود والنصارى أنبياءهم) وبانشاد مقامات
شيوخية تغالوا فيها في الاستغاثة بشيوخهم والاستمداد منهم بصيغ
لو سمعها مشركو قريش لكفروهم لأن أبلغ صيغة تلبية كانت
لمشركي قريش قولهم (لييك اللهم لييك لا شريك لك غير شريك
واحد تملكه وما ملك) وهذه أخف شركا من المقامات الشيوخية
التي يهدرون بها انشادا بأصوات عالية مجتمعة وقلوب محترقة
خاشعة كقولهم

عبد القادر يا جيلاني يا ذا الفضل والاحسان
صرت في خطب شديد من إحسانك لا تنساني
وقولهم

ألا هم يارفاعي أني أنا المحسوب أنا المنسوب
رفاعي لا تضعني أنا المحسوب أنا المنسوب

إلى نحو ذلك مما لا يشك فيه شاك أنه من صريح الاشرار الذي
يأباه الدين الحنيف

ومنهم جماعة لم يرضوا بالشرع المبين فابتدعوا أحكاما في الدين
سموها علم الباطن أو علم الحقيقة أو علم التصوف علما لم يعرف شيئا

منه الصحابة والتابعون وأهل القرون الأولى المشهود لهم بالفضل
في الدين علما نزعوا مسائله من تأويلات المتشابه من القرآن مع أن
الله تعالى أمرنا أن نقول في المتشابه منه (آمنا به كل من عند ربنا)
وقال تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله) وقال عز شأنه في حقهم (وإذا
رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث
غيره) وقال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقال تعالى (فاستقم
كما أمرت) وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن
تصيهم فتنة)

واتزع هؤلاء المداجون أيضاً بعض تلك المزيدات من مشكلات
الاحاديث والآثار ومما جاء عن النبي عليه السلام من قول على سبيل
الحكاية أو عمل على سبيل العادات أي لم يكن ذلك منه عليه السلام
على سبيل التشريع أو من الاحاديث التي وضعها أساطينهم اغراباً
في الدين لأجل جذب القلوب كما ورد في الحديث ومعناه (يفتح بالقرآن
على الناس حتى يقرأه المرأة والصبي والرجل فيقول الرجل قد قرأت
القرآن فلم أتبع لأقوم من به فيهم لعلّي أتبع فيقوم به فيهم فلا يتبع
فيقول قد قرأت القرآن وقت به فلم أتبع لاحتظرن في بيتي مسجداً
لعلّي أتبع فيحتظرن في بيته مسجداً فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن
وقت به واحتظرت في بيتي مسجداً فلم أتبع والله لا تبنهم بحديث

لا يجدونه في كتاب الله ولم يسمعه عن رسول الله (عليه السلام)
ومنهم فئة اخترعوا عبادات وقربات لم يأت بها الإسلام ولا عهد
له بها إلى أواخر القرن الرابع فكان الله تعالى ترك لنا ديننا ناقصا
فهم أكملوه ، أو كأن الله جل شأنه لم ينزل يوم حجة الوداع (اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)
أو كأن النبي عليه السلام لم يتم كما يزعمون تبليغ رسالة فهم
أتموها لنا أو كنتم شيئاً من الدين وأسروا به إلى بعض أصحابه وهم أبو
بكر وعلي وبلال رضي الله عنهم وهؤلاء أسروا به إلى غيرهم وهكذا
تسلل حتى وصل اليهم فافشوه لمن أرادوا من المؤمنين تعالى الله
ورسوله عما يافكون وهل ليس من الكفر باجماع الأمة اعتقاد أن
النبي عليه السلام نقص التبليغ أو كنتم أو أسر شيئاً من الدين (مرحى)
ومنهم جماعة اتخذوا دين الله طهوا ولعباً فجعلوا منه التفتي والرقص
ونقر الدفوف ودق الطبول ولبس الأخضر والأحمر واللعب بالنار
والسلاح والعقارب والحيات يخدعون بذلك البسطاء ويستترهون الخفاء
ومنهم قوم يعتبرون البلادة سلاحاً والخيل خيراً والخيل خشوعاً
والصرع وصولاً والهديان عرفاناً والجنون منهي المراتب السبع للكمال
ومنهم خلفاء كهنة العرب يدعون علم الغيب بالامتخارج من
الجفر والرمل وأحكام النجوم أو الروحاني الزايرجة أو الأجدات

أو بالنظر في الماء أو السماء والودع أو باستخدام الجن والمردة الى غير ذلك من صنائع التدليس والايهام والخزعبلات وليس العجب انتشار ذلك بين العامة الذين هم كالانعام في كل الأمم والأقوام بل العجب دخول بعضه على كثير من الخواص وقليل من العلماء كأنه من غريز الكمالات في دين الاسلام (مرحى)

أفنه حالات السواد الأعظم من الأمة وكلها اماشرك صراح أو مظنات اشراك حكمها في الحكمة الدينية حكم الشرك بلا اشكال وماجر الأمة الى هذه الحالات الجاهلية وبالتعبير الأصح رجع بها الى الشرك الأول الالميل الطبيعي للشرك كما سبق بيانه مع قلة علماء الدين وتهاون الموجودين في الهدى والارشاد

نعم رد العامة عن ميلها أمر غير هين وقد شبه النبي عليه السلام معاناته الناس فيه بقوله (مثلى كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التى تقع فى النار يقع فيها وجعل يحجزهم ويغلبته فيمتحن فيها فأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقحمون فيها)

وقد قال الله تعالى فى العلماء المتهاونين عن الارشاد كيلا يقابلوا الناس بمالايهون (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من كتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون فى بطونهم الا النار) وقال الرسول

عليه الصلاة والسلام لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي (نهيهم
عليهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وآكلوهم وشاربوهم فضرب
الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)

××× بناء عليه فالتبعة كل التبعة على العلماء الراشدين ولم يزل والخد
لله في القوس منزع ولم يستغرقنا بعد انتزاع العلماء بالكلية كما أئذنا
به النبي عليه السلام في قوله (إن الله لا يقبض العلم انتزاعا من الناس
ولكن يقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاء
فستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا) ولا حول ولا قوة الا بالله
ثم قال ولنتقل من بحث الشرك والاعراض عن ذكر الله الى
بيان أسباب التشديد في الدين وحالة التشويش الواقع فيه
المسلمون فأقول :

قد وجد فينا علماء كان أحدهم يطلع في الكتاب أو السنة على
أمر أو نهى فيتلقاه على حسب فهمه ثم يعدى الحكم الى أجزاء الأمور
به أو المنهى عنه أو الى دواعيه أو الى ما يشاكله ولو من بعض
الوجوه وذلك رغبة منه في أن يلتمس لكل أمر حكما شرعيا فتختلط
الأمور في فكره وتشبه عليه الأحكام ولا سيما من تعارض الروايات
فيلتزم الأشد وياخذ بالاحوط ويجعله شرعا ومتهم من توسع فصار

يحمل كل ما فعله أو قاله الرسول عليه السلام على التشريع والحق
كما سبق لنا ذكره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وفعل أشياء كثيرة على
سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة ومنهم من تورع فصار لا يرى
لزوما لتحقيق معنى الآية أو للتثبت في الحديث إذا كان الأمر من
فضائل الأعمال فيأخذ بالاحوط فيعمل به فيقع في التشديد و يظن
الناس منه ذلك ورعا وتقوى ومزید علم واعتناء بالدين فيميلون إلى
تقليده ويرجعون فتواه على غيره

وهكذا بالتمادي عظم التشديد في الدين حتى صار أصراً وأغلالاً
فكأننا لم نقبل ما من الله به علينا من التخفيف فوضع عنا ما كان على
غيرنا من ثقل التكليف قال تعالى شأنه وجلت حكمته (وما جعل
عليكم في الدين من حرج) وقال مبشراً جلّت مته (ويضع عنهم
أصრهم والأغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم التكاليف الثقيلة
وعلمنا كيف ندعوه بعد أن بين لنا أنه (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها)
فنقول (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا أصراً
كما حملته على الذين من قبلنا) وأمرنا بقوله تعالى (لا تغلوا في دينكم)
وقد ورد في الحديث (إن يشاد الدين أحد إلا غلبه) وفي حديث
آخر (هلك المستطعمون) أي المتشددون في الدين . وظن بعض الصحابة
أن ترك السحور أفضل بالنظر إلى حكمة تشريع الصيام فهام النبي

عليه السلام عن ظن الفضيلة في تركه وقال عمر رضي الله عنه في
حضور رسول الله ﷺ لمن أراد أن يصل النافلة بالفرض (بهذا هلك
من قبلكم) فقال النبي عليه السلام (أصاب الله بك يا ابن الخطاب)
وأنكر النبي عليه السلام على عبد الله بن عمرو بن العاصي التزامه
قيام الليل وصيام النهار واجتباب النساء وقال له (أرغبت عن
سنتي) فقال بل سنتك أبنی قال (فاني أصوم وأفطر وأصلي
وأنام وأنكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) وقد كانت
عثمان بن مظعون وأصحابه عزموا على سرد الصوم وقيام الليل
والاختصاص وكانوا حرموا الفطر على أنفسهم ظناً أنه قربته إلى ربهم
فنهام الله عن ذلك لأنه غلوا في الدين واعتدوا عما شرع فانزل (يا أيها
الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله
لا يحب المعتدين) أي أنه لا يجب من اعتدى حدوده وما رسمه من
اقتصاد في أمور الدين وقد ورد في الحديث الصحيح قوله عليه السلام
(والذي نفسي بيده ما تركت شيئاً يقربكم من الجنة ويباعدكم من النار إلا
أمرتكم به وما تركت شيئاً يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة
إلا نهيتكم عنه) فإذا كان الشارع يأمرنا بالتزام ما وضع لنا من الحدود
فما معنى نظرنا الفضيلة في المزيد وورد في حديث البخاري (إن أعظم
المسلمين جرماً من سال عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته) وبمقتضى

هذا الحديث لا يجوز الاعتداء على ما شرع

هذا الحديث ما أحق بعض المحققين المتشددين بوصف المجرمين
وهذه مسألة السواك مثلاً فإنه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها أنه
قال (لولا أن شق على أمتي لامرئهم بالسواك) فهذا الحديث مع
صراحته في ذاته أن السواك لا يتجاوز حد التدب جعله إلا كثرون
سنة وخصه بعضهم بعود الأراك وعمم بعضهم الأصبع وغيرها
بشرط عدم الإدماء وفصل بعضهم أنه إذا قصر عن شبر وقيل فتر كان
مخالفاً للسنة وتفنن آخرون بأن من السنة أن تكون فتحته مقدار
نصف الإبهام ولا يزيد عن غلظ أصبع وبين بعضهم كيفية استعماله
فقال يستند ياطن رأس الخنصر ويمسك بأصابع الوسطى ويدعم
بالإبهام قائماً وفصل بعضهم أن يبدأ بإدخاله مبلولاً في الشدق الأيمن
ثم يراوحه ثلاثاً ثم يتفل وقيل يتمضمض ثم يراوحه ويتمضمض
ثانية وهكذا يفعل مرة ثالثة وبحث بعضهم في أن هذه المضمضة هل
تكتفي عن سنة المضمضة في الوضوء أم لا ومن قال لا تكتفي احتج
بتقصان الفرغرة واختلفوا في أوقات استعماله في اليوم مرة أو عند كل
وضوء أو عند تلاوة القرآن أيضاً حتى البعض صاروا يتبركون
بعود الأراك يخللون به الفم يابساً والبعض يعدون له كثيراً من
الخواص منها أنه إذا وضع قائماً بركة الشيطان والبعض خالف فقال
بل إذا ألقى يورث لاستعماله الجذام وكثير من العامة يتوهم السواك

بالأراكان من شعائر دين الإسلام إلى غير هذا من مباحث التشديد
والتشويش المؤديين إلى الترك على عكس مراد الشارع عليه السلام
من النذب إلى تعهد الفهم بالتنظيف كيفما كان .

ثم قال (العالم النجدي) هذا ما ألهمني ربي بيانه في هذا الموضوع
وربما كان لي فيه سقطات ولا سيما في نظر السادات الشافعية من الإخوان
كالعلامة المصري والرياض الكردي لأن غالب العلماء الشافعية
محسون الظن بغلاة الصوفية ويستمون لهم الاعتذار وهم لاشك
أبصر بهم منا معاشر أهل الجزيرة لفقدانهم بين أظهرنا كليا ولندرتهم
في سواحلنا ولولا سياحتي في بلاد مصر والغرب والروم والشام
لما عرفت أكثر ما ذكرت وأنكرت إلا عن سماع ولكنت أقرب
لتحسين الظن ولكن ما بعد العيان لتحسين الظن بحال وما بعد الهدى
إلا الضلال فتسأل الله تعالى أن يلهمنا سواء السبيل

فأجابه (العلامة المصري) أنا أكثر الصوفية من رجال مذهبنا ونحن
معاشر الشافعية تأول لهم كثيرا بما ينكره ظاهر الشرع ونلتمس له
وجوها ولو ضعيفة لأننا نرى مؤسسي التصوف الأولين كالجنيد وابن
سبعين من أحسن المسلمين حالا وقالوا

وفيما يلوح لي أن منشا ذلك فينا جملة أمور منها كون علماء الشافعية
بعيدين عن الإمامة والسياسة العامة إلا عهدا قصيرا ومنها كون

المذهب الشافعي مؤسسا على الأحوط والأكمل في العبادات
والمعاملات أى على العزائم دون الرخص ومنها كون المذهب مبنيا
على مزيد العناية في النيات

بناء عليه فالشافعي في شغل شاغل بخويصة نفسه وهم مستمر
من جهة دينه ومحمول على تصحيح النيات وتحسين الظنون ومن كان
كذلك مال بالطبع الى الزهد والاعجاب بالزاهدين وحمل أعمال
المتظاهرين بالصلاح على الصحة والاخلاص بخلاف العلماء الخفية
فانهم من عهد أبي يوسف لم ينقطع تقلبهم في النظر في الشؤون العامة
في عموم آسيا وكذا المالكية في الغرب وامارات أفريقيا والحنابلة
والزيدية في الجزيرة ومن لوازم السياسة الحزم وتغليب سوء الظن
واتقان النقد والاخذ بالجروح ومحاميات الشؤون لأجل العمل
بالأسهل الأنسب

وقد امتاز أهل الجزيرة في هذا الخصوص بأنهم كانوا ولا زالوا
بعيدين عن التوسع في العلوم والفنون وهم لم يزالوا أهل عصية
وصلابة رأى وعزيمة وقد ورد قول النبي عليه السلام فيهم (ان
الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في
التحرش) أى لإغراء بعضهم على بعض وكذلك أهل الجزيرة لم يزل
عندهم بقية صالحة كافية من السليقة العربية فاذا قرؤا القرآن أو الحديث

أو الآثار أو السيرة يفهمون المعنى المتبادر باطمئنان فينفرون من
التوسع في البحث ولا يعيرون سمعا للاشكالات فلا يحتاجون
للتدقيقات والأبحاث التي تسبب التشديد والتشويش وأما غيرهم من
الأمم الإسلامية فيتلقون العربية صنعة ويقاسون العناء في استخراج
المعاني والمفاهيم ومن طبيعة كل كلام في كل لغة إذا محضته الأذهان
تعبت وتشتتت فيه الأفهام

وربما جاز أن يقال في السادة الشافعية ولا سيما في علماء مصر
منهم أن انطباعهم على سهولة الانقياد سهلت أيضا دخول الفنون
الدينية المستحدثة عليهم ووداعة أخلاقهم تأبى عليهم إسالة الظن
ما أمكن تحسينه فبناء عليه حازت هذه الفنون التصوفية المستحدثة
قبولا عند علماء الشافعية الأولين فتبعهم الآخرون

هذا وحيث قلنا أن من خلق المصريين سهولة الانقياد ولا سيما
للقول وكذلك علماء الشافعية الأكراد كلهم أهل نظر وتحقيق فلا
يصعب حمل الشافعية على النظر في البدع الدينية خصوصا ما يتعلق
منها بمظنات الشرك الجالب للفت والضرر ولا شك أنهم يمثلون
أوامر الله في قوله تعالى (انمما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله
ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون)
وقوله تعالى (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون

بالله واليوم الآخر) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله
وللرسول اذا دعاكم لما يحكيكم) وقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم
من) بكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) هذا وكثير من علماء الشافعية
الأقدمين والمتأخرين المنتصرون للمذهب السلفي السيد المقامون
للبدع والتشديد والحق أن التصوف المتغالي فيه لا تصح نسبه لمذهب
مخصوص فهذا الشيخ الجليل رضى الله عنه حنبلي وصوفي

قال (الأستاذ الرئيس) ان أخانا العالم النجدي يعلم أن ما أقاض به
علينا لا غبار عليه بالنظر الى قواعد الدين وواقع الحال وكفى بما استشهد
به من الآيات والبراهين دامة والله على عباده الحجة البالغة وعبرة
التردد التي ختم به خطابه يترك بها الحكم لرأى الجمعية ما هي الا نزعة
من فقد حرية الرأي والخطابة فارجوه وأرجو سائر الاخوان الكرام
أن لا يتهيبوا في الله لومة لائم ورأى كل منا هو اجتهاده وما على المجتهد
سبيل وليعلموا أن رائد جمعيتنا هذه الاخلاص فاته كافل بنجاحها
وغاية كل منا اعزاز كلمة الله والله ضامن اعزازه قال تعالى (ان تنصروا
الله ينصركم)

نعم هذا النوع من الارشاد اعنى الانتقاد على الاعتقاد هو شديد
الوقع والصدع على التائبين في الوهلة الاولى لأن الآراء الاعتقادية
مؤسسة غالبا على الوراثة والتقليد دون الاستدلال والتحقيق وجارية

على التعاند دون التقانع . على أن أعضاء جمعيتنا هذه وكافة علماء
الهداية في الأمة يشربون والحمد لله من عين واحدة هي عين الحق
الطاهر الباهر الذي لا يخفى على أحد فكل منهم يحتاج في فكره
ما يحتاج فكر الآخرين عنه أو شبهه لكنه يتعيب التصريح به لغلبة
الجهل على الناس واستفحال أمر المدلسين ويخاف من الانفراد في الانتقاد
في زمان فشا فيه الفساد وعم البلاد والعباد وقل أنصار الحق وكثر
التخاذل بين الخلق

ويسرى والله ظهور الثمرة الأولى من جمعيتنا هذه أعني اطمئنان
كل منا على أصابة رأيه وإطلاعه على أن له في الآفاق رفاقا يرون ما يراه
ويسرون مسراه فيقوى بذلك جنانه وينطلق لسانه فيحصل على نشاط
وعزم في إعلاء كلمة الله . ويصبح غير عياب لوم اللائمين ولا تحامل
الجاهلين . ومن الحكمة استعمال الدين والتدريج والحزم والثبات في
سياسة الإرشاد كما جرى عليه الأنبياء العظام عليهم الصلاة والسلام
وقد بسطت ذلك في اجتماعنا الأول وستلاحظه في قانون الجمعية الدائمة
الذي تقرره إن شاء الله بعد استيفاء البحث في طريقة الاستهدام من الكتاب
والسنة في اجتماعنا الآتية أما اليوم فقد انتهى الوقت واتصف النهار

الاجتماع الخامس

يوم الأحد الحادى والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى الوقت المعين فى اليوم المذكور تكامل الاجتماع واستعدت
الهيئة للمداولة والسماع وقرأ كاتب الجمعية ضبط الجلسة السابقة حسب
القاعدة المرعية .

X قال (الأستاذ الرئيس) سنبحث بعد يومين فى وضع قانون
للجمعية الدائمة وانى أرى أن تفوض اللجنة منا من الذين سبق لهم
دخول فى جمعيات علمية أو الذين لهم وقوف على مباني الجمعيات
القانونية ولا سيما الغربية المعروفة باسم (أكاديميات) لتنظم لنا هذه اللجنة
سائحة قانون نضعها تحت البحث فى الجمعية

وانى أكلف لهذه اللجنة أخانا السيد الفراقى ليقوم بكتابتها وأخانا
السعيد الانكليزى ليفيد اللجنة عما يعلمه عن الأكاديميات وعن
مجربات جمعيات ليفربول ورأس الرجا وأخواننا العلامة المصرى
والصاحب الهندى والمدقق التركى وهذا يرأسهم لأنه أسنهم (١)

(١) هو من ترك كاشغر لامن اترك الروم

وهؤلاء خمسة أعضاء فهل تستصوب الجمعية ذلك وترى الكفاية والكفاة أم تستدرك شيئاً .

ثم ابتدر (السعيد الانكليزي) للمقال مخاطباً الأستاذ الرئيس فقال
اتنا مسلمي (ليفربول) حديثو عهد بالاسلام ولنا اشكالات مهمة
تتعلق يبحث اليوم أعني بطريقة الاستهداء من الكتاب والسنة لأن
أكثرنا قد اهتدينا والحمد لله الى الاسلامية منتقلين اليها من (البروتستانتية)
أي الطائفة الانجيلية لامن الكاثوليك أي الطائفة التقليدية فتميل
طبعاً لاتباع الكتاب والسنة فقط ولاثق بقول غير معصوم فيما
ندين . وقد تركنا دين آباءنا وقومنا لتتبع دين محمد نبي الاسلام
عليه السلام والسلام لالتبع الحق أو الشافعي أو الحنبلي أو المالكي
وان كانوا ثقة نافرين

ولنا جمعية منتظمة لها شعبتان في أمريكا وجنود أفريقيا ونحن
راغبون أن نسمى سعيًا حيثًا في الدعوة للدين السامي الاسلامي
المبين والاقوام الذين ندعوهم غالبهم متمدنون أي أفكارهم متورة
بالعلوم والمعارف وأكبر أملنا معقود بهداية فئتين اثنتين الأولى
البروتستانتية الزنادقة

أما أملنا في البرتستان فلانهم منقلبون حديثاً من الكاثوليكية
انقلاباً ناشئاً عن ترجيحهم الاقتصار على الانجيل وبمجموعة الكتب

المقدسة متونا فقط أى باهمال الشروح والتفسيرات والمزيدات التى لا يوجد لها أصل صريح فى الانجيل والبروتستان فى أوربا وأمريكا يزيدون على مائة مليون من النفوس كلهم مفسطورون على الدين قليلو العناد فى الاعتقاد مستعدون لقبول البحث والانقياد للحق بشرط ظهوره ظهورا عقليا ولا سيما اذا كان الحق ملائما لأسباب هجرهم الكاثوليكية من نحو انكارهم الرئاسة الدينية والرهباية والتوسل بالقدسين وطلب الشفاعة منهم واحترام الصور والتماثيل والدعاء لأجل الأموات وبيع الغفران والقول بأن للبطارقة قوة قدسية وقوة تشريعية وأن للبابا صفة العصمة عن الخطأ فى الدين وأن للاساقفة ومن دونهم من القسيسين مراتب مقدسة الى غير ذلك مما ينتج فى النصرانية سلطة دينية وتشديدات تعبدية لا يوجد لها أصل فى الانجيل وقد يشبه هؤلاء البروتستان فى رأيهم فئة قليلة من اليهود تعرف باسم القرائين وهم الآخذون بأصل التوراة والمزامير النابذون للتلود أى لتفسيرات ومزيدات الاحبار والحاخامين الأقدمين

أما الفئة الثانية فهم الزنادقة المارقون من النصرانية كليا لعدم ملائمتها للعقل وهؤلاء فى أوربا وأمريكا كذلك يزيدون على مائة مليون من النفوس غالبهم مستعدون لقبول ديانة تكون معقولة حرة

سمحاء ترييحهم من نصب الكفر في الحياة الحاضرة فضلا عن العذاب
في الآخرة

ومن غريب نتائج التدقيق أن أفراد هذه الفئة كلما بعدوا عن
النصرانية تفورا من شر كها وخرافاتا وتشديداتها يقربون طبعاً
من التوحيد والاسلامية وحكمتها وسماحتها

فبناء على هذه الأعمال ترى جمعية (ليفربول) أهمية عظيمة
لتحرير مسألة الاستهداء من الكتاب والسنة وتصوير حكمه وسماحة
الدين الاسلامي للعالم المتمدين فارجو حضرة الأستاذ الرئيس أن يسمح
لي بتفهم مسألة الاستهداء على اسلوب المحاوراة والمساجلة مع بعض
الاخوان الأفاضل في هذا المحفل العلمي العظيم
فاجابه (الأستاذ الرئيس) بقوله له ساجل من شئت وخاطب من
أردت فالأخوان كلهم علماء أفاضل حكماء

فقال (السعيد الانكليزي) مخاطباً العالم النجدي انك يا مولاي قد
صورت في مقدمة خطابك في التوحيد من هو المسلم والزمته العمل
بالكتاب والسنة فارجوك أن تعرفني أولاً ماهو الكتاب وماهي
السنة

فقال (العالم النجدي) أما (الكتاب) فهو هذا القرآن الذي وصل
إلينا بطريق لا تختمل الشبهة فيه لاجتماع الكلمة واتفاق الأمة عليه

وتناقلها اياه جيلا عن جيل وحفظا في الصدور وضبطا في السطور مع
الحرص العظيم على كيفية أدائه لفظا وعلى هيئة املائه كتابة ومع
الاعتناء الكامل في تحقيق أسباب النزول ومكانه ووقته ومع حفظ
اللغة العربية المصرية القرشية التي نزل بها بأتقان لا مزيد عليه ، وبقاء
القرآن محفوظا من التحريف والتغيير وموجبات الريب الى الآن
هو أحد وجوه اعجازه حيث جاء مصدقا لقوله تعالى فيه (انا نحن نزلنا
الذكر وانا له الحافظون)

أما السنة فهي ما قاله الرسول عليه الصلاة والسلام أو فعله أو أقره
ولم يكن صدر منه ذلك على سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة
وقد اعتنى الصحابة ولا سيما التابعون وتابعوهم رضى الله عنهم بحفظ
السنة حديثها وآثارها وسيرها غاية الاعتناء وتناقلوها بالرواية والسند
المسلسل متحررين الوثوق منتهى مراتب التحري والتثبت وقد حازت
بعض مدونات السنة وثوقا تاما وقبولا عاما في الامة فوصلتنا بكل
الضبط خصوصاً منها الكتب الستة

قال (السعيد الانكيزي) لا يشك أحد حتى العدو والمعاد في أنه
لم تبلغ ولن تبلغ أمة من الامم شأوا المسلمين في اعتنائهم بحفظ القرآن
الكريم وضبطهم التاريخ النبوي أو السنة وكذلك يقال في اعتنائهم
باللغة العربية التي هي آلة فهم الخطاب

وبالنظر الى ذلك كان يجب أن تحرر الشريعة الاسلامية أحسن
تحرير فلا يوجد فيها ما وجد في غيرها بسبب عدم ضبط أصولها من
اختلافات ومباينات مهمة بين العلماء الأئمة فارجو أن تبين لي ما هو
مشأ هذا التشنت الذي نراه في الاحكام

أجابه (العالم النجدي) ان الاختلافات الموجودة في الشريعة ليست
كما يظن شاملة للأصول بل أصول الدين كلها والبعض من الفروع متفق
عليها لان لها في القرآن أو السنة أحكاماً صريحة قطعية الثبوت قطعية
الدلالة أو ثابتة بإجماع الأمة الذي لا يجوز العقل فيه أن يكون عن غير
أصل في الشرع

✕ أما الخلافات فأنما هي في فروع تلك الأصول وفي بعض الاحكام
التي ليس لها في القرآن أو السنة نصوص صريحة بل بعض علماء الصحابة
رضي الله عنهم وفقهاء التابعين ومن جاء بعدهم من الأئمة المجتهدين أخذوا
تلك الاحكام التي تخالفوا فيها اما تلقياً من بعض الصحابة فكل قلد من
صادق واما استنبطوها اجتهدا من نصوص الكتاب أو السنة بالمداول
المحتمل أو بالمفهوم أو بالاقضاء أو من قرائن الحال أو قرائن القول أو
بالتوفيق أو بالتخريج أو التفريع أو بالقياس أو باتحاد العلة أو باتحاد
النتيجة أو بالتأويل أو الاستحسان وهذه الاحكام الخلافية كلها ترجع
الى دلائل اما قطعية الثبوت ظنية الدلالة أو ظنية الثبوت ظنية الدلالة

ولكل واحد من المجتهدين أصول في التطبيق وقوانين في الاستنباط
يخالف فيها الآخر ومنشأ معظمها الخلافات النحوية والبيانية

ثم إن أكثر الخلافات هي في مسائل المعاملات وعلى كل حال
جاحدها لا يكفربا اتفاق الأئمة بل المتخالفون لا يفسق بعضهم بعضا
إذا كان التخالف عن اجتهاد لا عن هوى نفس أو تقصير في التبع
الممكن للمقيم في دار الإسلام (مرحى)

قال (السعيد الأنكليزى) إني أشكر على ما أجملت وأوضحت
غير أنك لم تذكر في جملة أسباب الاختلاف في اعتبار النسخ والمنسوخ
بين آيتين أو حديثين أو آية وحديث وإني أظن أن ذلك من أعظم
أسباب الاختلاف في الأحكام .

أجابه (العالم النجدى) إن نواسخ الأحكام قليلة ومعلومة
والخلاف فيها أقل لأن النسخ في زمن التشريع لم يحصل إلا عن حكمة
ظاهرة كالترديد في منع السكر حالة الصلاة ثم تعميم منعه . وكتغير
المقتضى التوارث بالأخاء وهو القطيعة التي حصلت بين المهاجرين
وذوى أرحامهم في بدء الأمر ثم لما تلاحقوا بعد فتح مكة نسخ
ذلك وجعل التوارث بالنسب . وكالدعوة في الأول للتوحيد والدين
بمجرد الموعظة بدون جدال ثم به بدون مدع ثم به بدون قتال ثم

به في أهل جزيرة العرب فقط ^(١) ثم بتعميمه مع قبول الجزية
والخراج من غيرهم (مرحى)

قال (السعيد الأنكليزي) ان ما وصفت من أصول الاجتهاد
وقوانين استنباط الأحكام قد أنتج خلاف ما يأمر الله به في قوله
تعالى (أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) وخلاف ما تقتضيه الحكمة
فهل من وسيلة سهلة لرفع هذا التفرق .

أجابه (العالم النجدى) انى لأهتدى لذلك سبيلا ^(٢) ولعل في
الأخوان من يتصور وسيلة لهذا الأمر المهم

فابتدر (العلامة المصرى) مخاطبا السعيد الأنكليزي وقال ان
رفع الخلاف غير ممكن مطلقا ولكن يمكن تخفيف تأثيراته . وذلك
انه لما كان معظم الاختلاف كما قرره أخونا العالم النجدى في الفروع

(١) شرع الاسلام أو السيف غاصا بأهل جزيرة العرب بقصد أحكام
الوحدة السياسية في الوحدة الجنسية لا كما ينوهم الطاعنون في الاسلامية أنها
لم تقم الا بالسيف

(٢) الأديان والمذاهب كلها مصابة بالاشفاق فهذه البروتستانية في ظرف
ماتى سنة تفرقت الى ما يزيد على مائتى فرقة وهذه أحكام الأحوال الشخصية
من نكاح ونحوه في النصرانية يختلف فيها بين الكنائس أو بين رؤساء كل
كنيسة اختلافا لا يهتدى معه الى نتيجة

دون الاصول وفي السنن والمندوبات والصغائر والمكروهات دون
الشعائر والواجبات والكبائر والمنكرات وكان أكثر الأئمة هم
العامّة الذين لا يقدرّون أن يميزوا بين الواجب والسنة والمندوب
وبين النفل والمباح أو يفرقوا بين الكفر والحرام وبين الكبيرة
والصغيرة والمكروه تنزيها والتقوى بل تنقسم الأحكام كلها في
نظرهم الى نوعين أصليين فقط مطلوب ومحذور وتعبير آخر الى
حلال وحرام وكانت أحكام الشريعة كثيرة جدا فالعامّة يجدون
أنفسهم مكلفين بما لا يطيقون الاطاعة بمعرفة فضلا عن القيام
به ويرون أن لامناص لهم من التهاون في أكثره أو بعضه فيقوم
أحدهم ببعض دون البعض فيأتي بالنفل ويتهاون بالواجب ويتقى
المكروه ويقدم على الحرام وذلك كما قلنا لاستكثاره الاحكام وجهله
بمراتبها في التقديم والتأخير (١)

بناء على ذلك أرى لو أن فقهاء الأئمة كما فرقوا مراتب الاحكام
على المسائل يفرقون المسائل أيضا على مراتب في متون مخصوصة
فيعتقدون لكل مذهب من المذاهب كتابا في العبادات ينقسم الى
أبواب وفصول تذكر في كل منها الفرائض والواجبات فقط

(١) كالانراك يهتمون بالسنن والمكروهات أكثر من
الواجبات والمنهيات

وتنطوي ضمنها الشرائط والأركان بحيث يقال أن هذه الأحكام
في هذه المذاهب هي أقل ما تجوز به العبادات
ويعقدون كتاباً آخر ينقسم إلى عين تلك الأبواب والفصول
تذكر فيها السنن بحيث يقال إن هذه الأحكام ينبغي رعايتها في
أكثر الأوقات

ثم كتاباً ثالثاً مثل الأولين تذكر فيه سنن الزوائد بحيث يقال
إن هذه الأحكام رعايتها أولى من تركها
وعلى هذا النسق يوضع كتاباً للنبات يقسم إلى أبواب وفصول
تعد فيها المكفرات والكبائر وكذا الصفائر والمكروهات ومثل
ذلك تقسم كتب المعاملات على طبقات من الأحكام الإجماعية أو
الاجتهادية أو الاستحسانية .

XX فيمثل هذا الترتيب يسهل على كل من العامة أن يعرف ما هو
مكلف به في دينه فيعمل به على حسب مراتبه وإمكانه وبهذه الصورة
تظهر سراحة الدين الخفيف ويصير المسلم مطمئن القلب مثله كمثل
تاجر له دفاتر وقيود وحسابات وموازنات منتظمة فيعيش مطمئن
الفكر وكم بين هذا التاجر وبين تاجر آخر حساباته في أوراق متشعبة
ومعاملاته مشتتة متزاحة في فكره لا يعرف ماله وما عليه فيعيش عمره
مرتبك البال مضطرب الحال (مرحى)

قال (المحدث النجفي) انا معاشر أهل اليمن ومن يلينا من أهل الجزيرة كما أننا لم نزل بعيدين عن الصنائع والفنون فكذلك لم نزل على مذهب السلف في الدين بعيدين عن التفتن فيه ومسلكناملك أهل الحديث وأكثرنا يخرج الأحكام على أصول اجتهاد الامام زيد ابن علي بن زين العابدين أو أصول الامام أحمد بن حنبل واني أذكر للاخوان حالتنا الاستهائية عسى ان الذكرى تنفع المؤمنين وعسى أن يعلم المسلمون ولا سيما الأتراك ومن يحكمون أننا من أهل السنة لا كما يوهمون أو يتوهمون فأقول ان المسلمين عندنا على ثلاثة مراتب العلماء والقراء والعامة .

فالطبقة الأولى (العلماء) وهم كل من كان متصفا بخمس صفات (١) أن يكون عارفا باللغة العربية المضربة القرشية بالتعلم والمزاولة معرفة كفاية لفهم الخطاب لا معرفة احاطة بالمفردات ومجازاتها وبقواعد الصرف وشواذه والنحو وتفصيلاته والبيان وخلافاته والبديع وتكلفاته مما لا يتيسر اتقانه الا لمن يفنى ثلثي عمره فيه مع أنه لا طائل تحته ولا لزوم لاكثره الا لمن أراد الادب

(٢) أن يكون قارئاً كتاب الله تعالى قراءة فهم للمتبادر من معاني مفرداته وتراكيبه مع الاطلاع على أسباب النزول ومواقع الكلام من كتبها المدونة المأخوذة من السنة والآثار وتفسير الرسول عليه

السلام أو تفاسير أصحابه عليهم الرضوان ومن المعلوم أن آيات
الاحكام لا تتجاوز المائة والخمسين آية عدا (١)

(٢) أن يكون متضلعا في السنة النبوية المدونة على عهد التابعين
وتابعيهم أو تابعي تابعيهم فقط بدون قيد بمائة ألف أو مائتي ألف
حديث بل يكفي ما كفى مالكا في موطنه وأحمد في مسنده ومن
المعلوم أن أحاديث الاحكام لا تتجاوز الألف وخمسمائة حديث أبدا (٣)

(٤) أن يكون واسع الاطلاع على سير قالني عليه السلام وأصحابه وأحوالهم
من كتب السير القديمة والتواريخ المعتبرة لأهل الحديث كالحافظ
الذهبي وابن كثير ومن قبلهم وكابن جرير وابن قتيبة ومن قبلهم كالك
والزهري وأضرابهم

(٥) أن يكون صاحب عقل سليم فطري لم يفسد ذهنه بالمنطق
والجدل التعليميين (٤) والفلسفة اليونانية والالهيات الفيشاغورية
وبابحات الكلام وعقائد الحكماء ونزعات المعتزلة واغرابات الصوفية
وتشديدات الخوارج وتخريجات الفقهاء المتأخرين وحشويات

(١) وقد أحاط بها التفسير الاحمدى الهندى

(٢) وقد أحاط بها الامام الشوكافى البنى

(٣) قد حقق الغريون أن لا ثمرة من المنطق كليا فأعملوه مع أنهم

يعتنون بالبحث عن وسائل تفاهم المعجرات

الموسسين وتزويقات المرائين وتحريفات المدلسين (مرحى)

فأهل هذه الطبقة يستهدون بانفسهم ولا يقلدون الا بعد الوقوف
على دليل من يقلدون فاذا وجدوا في المسألة قرآنا طقا لا يتحولون
عنه لغيره مطلقا واذا كان القرآن احتملا لوجوه فالسنة قاضية عليه
مفسرة له . ثم ما لم يجدوه في كتاب الله أخذوه من صحيح سنة
رسول الله ﷺ سواء كان الحديث مستفيضا أم غير مستفيض عمل به
أكثر من واحد من الصحابة المجتهدين أم لم يعمل به الا واحد فقط
ومتى كان في المسألة حديث صحيح لا يعدلون عنه الى اجتهاد . ثم اذا
لم يجدوا في المسألة حديثا يأخذون باجماع علماء الصحابة ثم بقول
جماعة من الصحابة والتابعين ولا يتقيدون بقوم دون قوم فان وجدوا
مسألة يستوى فيها قولان رجحوا أحدهما بمرجح يقوم في الفكر
لا يتبعون فيه أصولا موضوعة غير مشروعة أو طرقا مقرررة غير
مرفوعة وأهل هذه الطبقة عندنا ينورون أذهانهم بأصول استدلالات
الامام زيد رضى الله عنه أو غيره من الأئمة في تخريجهم الاحكام
واستنباطها من النصوص بدون تقيد بتقليد أحد من خاصة دون غيره
لأنهم لا يجوزون اتباع امام اذا رأوا ما ذهب اليه في المسألة بعيدا
عن الصواب فلا يقلدون أحدا تقليدا مطلقا كأنه نبي مرسل
والطبقة الثانية هم (القراء) وهم الذين يقرأون كتاب الله تعالى

قراءة فهم بالاجمال مع اطلاع على جملة صالحة من سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهؤلاء يستهدون في اصول الدين بانفسهم لانها مبنية
غالبا على قرآن ناطق أو سنة صريحة أو اجماع عام مفسر لغير
الناطق والصريح

واما في الفروع فيتبعون احد العلماء الموثوق بهم عند المستهدى
من الاقدمين أو المعاصرين بدون ارتباط بمجتهد مخصوص أو عالم
دون آخر مع سماع الدليل والميل الى قوله كما كان عليه جمهور المسلمين
قبل وجود التعصب للمذاهب

والطبقة الثالثة هم (العامة) وهؤلاء يهديهم العلماء مع بيان الدليل
بقصد الاقناع فالعلماء عندنا لا يجسرون على أن يفتوا في مسألة مطلقا ما لم
يذكروا معها دليلها من الكتاب والسنة أو الاجماع حتى ولو كان المستفتى
أعجميا أميا لا يفهم ما الدليل وطريقتهم هذه هي طريقة الصحابة كافة
والتابعين عامة والأئمة المجتهدين والفقهاء الأواين من أهل القرون
الأربعة أجمعين (مرحى)

والإتزام علمائنا هذه الطريقة منى على مقاصد مهمة أعظمها تضيق
دائرة الجرامة على الإلقاء بدون علم وفي هذا التضيق على العلماء توسعة
على المسلمين وسدا لباب التشديد في الدين والتشويش على القاصرين

ولهذه الحكمة البالغة بالغ الله ورسوله في التكثير على المتجاسرين على التحليل والتحريم والمستسلمين لمحض التقليد

فالعالم عندنا لا يستطيع أن يجيب الا عن بعض ما يسأل ولا يأنف أن يقف عند لا أدري بل يحذر ويخاف من غش السائل وتغريبه اذا أجابه بان فلانا المجتهد يقول ان الله أحل كذا أو حرم كذا لأن السائل لا يعلم ما يعلم هو من أن هذا المجتهد الذي ليس بمعصوم كثيرا ما يخالف في قوله من هو أفضل منه من الصحابة والتابعين ومن أنه يتردد في رأيه وحكمه كما اجتهدوكم رجوع ومن أن أكثر دلائله اماضية الثبوت أو ظنية الدلالة أو ظنيتهما ومن أنه لم يدون ما قاله ولكن نقله عنه الناقلون وكم اختلفوا في الرواية عنه بين سلب وإيجاب ونفي وإثبات وكم زيف أصحابه اجتهداه ورأوا غير ما رآه ومن أنه أي المجتهد إنما اجتهد لنفسه وبلغ عذره عند ربه وصرح بعدم جواز أن يتبعه أحد فيما اجتهد وتبرأ من تبعه الخطأ

فهذا (الامام مالك) رضى الله عنه يقول ما من أحد الا وهو ماخوذ من كلامه ومردود عليه لارسل الله صلى الله عليه وسلم ونقل المؤرخون أن المنصور لما حج واجتمعوا بمالك أرادته على الذهاب معه ليحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان الناس على المصحف فقال مالك لا سبيل الى ذلك لان الصحابة اختلفوا

بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الامصار يريد السنة ليست
بمجموعة في موطنه الذي جمع فيه مرويات أهل المدينة

وحكى في اليواقيت والجواهر أن (أبا حنيفة) رضى الله عنه كان
يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلى أن يأخذ بكلامى وكان اذا أفتى
يقول هذا رأى النعمان بن ثابت يعنى نفسه وهو أحسن ما قدرنا عليه
فمن جاء بأحسن منه فهو أولى بالصواب

وروى الحاكم البيهقي أن (الشافعى) رضى الله عنه كان يقول
إذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيتم كلامى يخالف الحديث
فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامى الحائط وانه قال يوم المزمزى يا إبراهيم
لا تقلدنى فيما أقول وانظر فى ذلك لنفسك فانه دين و كان يقول لا حجة
فى قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويروى عن (أحمد بن حنبل) رضى الله عنه أنه رأى بعضهم
يكتب كلامه فأنكر عليه وقال تكتب رأيا لعلى أرجع عنه وكان
يقول ليس لأحد مع الله ورسوله كلام وقال لرجل لا تقلدنى ولا
تقلدن مالكا ولا الأوزاعى ولا الحنفى ولا غيرهم وخذ الأحكام
من حيث أخذوا من الكتاب والسنة وأسس مذهبه على ترك التأويل
والترفع بالرأى واتباع الغير فيما فيه طريق العقل واحد

ونقل الثقة أن سفيان الثوري رضي الله عنه لما مرض مرض
الموت دعا بكتبه ففرقها جميعها
وروى عن أبي يوسف وزفر رحمهما الله تعالى أنهما كانا يقولان
لا يحل لأحد أن يفتي بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا وقيل لبعض أصحاب
أبي حنيفة أنك تكثر الخلاف لأبي حنيفة فقال لأنه أوتي من الفهم
ما لم توت فأدرك ما لم تدرك ولا يسعنا أن نفتي بقوله ما لم نفهم دليله
ونقنع (مرحى)

ثم قال أيها الاخوان الكرام قد أطلت المقال فاعذروني فاني من
قوم ألفوا ذكر الدليل وإن كان معروفا مشهورا وقد ذكرت طريقة
علماء العرب في الجزيرة منوها بفضلها لا بفضلهم على غيرهم بل غالب
علماء سائر الجهات أحد ذهنا وأدق نظرا وأغزر مادة وأوسع علما
ولذلك لم نزل نحن في تعجب وحيرة من نظر أولئك العلماء المتبحرين
في أنفسهم المعجز عن الاستهداء وقولهم بسد باب الاجتهاد .

نعم لم يبق في الامكان أن يأتي الزمان بأمثال ابن عمر وابن العباس
أو النخعي وداود أو سفيان ومالك أو زيد وجعفر أو النعمان والشافعي
أو أحمد والبخاري رضي الله عنهم أجمعين ولكن متى كلف الله تعالى
عباده بدين لا يفقه الا أمثال هؤلاء التوابغ العظام اليس أساس ديننا
القرآن وقد قال تعالى فيه (انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون)

وقال تعالى (كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً) وقال تعالى (ولقد
يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وقال تعالى (ولقد أنزلنا اليك
آيات بينات) وقال تعالى (أفلا يتدبرون القرآن) بناء عليه فما معنى
دعوى العجز والتثمل بمن قالوا (فلو بنا غلف) حانا الله تعالى (مرحى)
أما السنة النبوية أفلم تصل اليها مجموعة مدونة بهمة أئمة الحديث
جزاهم الله خيرا الذين جابوا الأقطار والبلاد التي تفرق اليها الصحابة
رضي الله عنهم بسبب الفتوحات والفتن فجمعوا متفرقاتها ودونوها
وسهلوا الاحاطة بها بمسلم يتسهل الوقوف عليه لغير افراد من علماء
الصحابة الذين كانوا ملازمين النبي عليه السلام

وكذا يقال في حق أسباب النزول ومواقع الخطاب ومعاني
الغريب في القرآن والسنة فان علماء التابعين وتابعيهم والناسحين
على منوالهم رحمهم الله لم يألوا جهدا في ضبطها وبيانها
وكذلك الأئمة المجتهدون والفقهاء الأولون علمونا طرائق
الاستهداء والاجتهاد والاستنباط والتخريج والتفريع وقياس النظر
على النظر فهم أرشدونا الى الاستهداء وما أحد منهم دعانا الى الاقتداء به
مطلقا (مرحى)

ثم انا اذا أردنا أن ندقق النظر في مرتبة علم أولئك المجتهدين
العظام لانجد فيهم علماً وهياً أو كسياً خارقاً للعادة فهذا الامام

الشافعي رحمه الله وهو أغزرهم مادة وأول وأعظم من وضع أصولاً
لنظمه نجده قد أسس مذهباً على اللغة فقط من حيث المشترك والمتباين
والمترادف والحقيقة والمجاز والاستعارة والكتابة والشرط والجزاء
والاستثناء المتصل والمنفصل والمنقطع والعطف المرتب والغير مرتب
والفور والتراخي والحروف ومعانيها إلى قواعد أخرى لا تخرج عن
علم اللغة واتبع أبي حنيفة في ادخاله في أصول مذهبه بعض قواعد
منطقية مثل دلالة المطابقة والتضمن والالتزام ومعرفة الجنس والنوع
والفصل والخاصة والعرض والمقدمتين والنتيجة والقياس المنتج. واتبعه
أيضاً في قياس لم يرد فيه قرآن أو حديث على ما ورد فيه وهكذا فتح
كل من أولئك الأئمة العظام لمن بعده ميداناً واسعاً فجاء أتباعهم ومدوا
الاطناب وأكثروا من الابواب وتفتنوا في الاشكال وتنويع الاحكام
واحدثوا على الأصول والكلام. وهذا التوسيع كله ليس من
ضروريات الدين بل ضرره أكثر من نفعه وما أشبه الأمور الدينية
بالأمور المعاشية كلما زاد التأق فيها بقصد استكمال أسباب الراحة
انسلت الراحة

والقول الذي فيه فصل الخطاب أن الله سبحانه وله الحكم لم يرخص
منا أن تتبع الأعم الأفضل بل كلفنا بأن نستهدي من كتابه وسنة
رسوله على حسب امكاننا وطاقتنا وهو يرضى منا بمجهودنا حيث قال

تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) فنسأل الله التوفيق لسواء السبيل
قال (الأستاذ الرئيس) اني أحمد الله على توفيقه ايانا الى هذا
الاجتماع المبارك الذي استفدنا منه ما لم نكن نعلمه من قبل عن حالة
اخواتنا وأهل ديننا في البلاد المتباعدة ولم يكن يسمع بعضنا عن
بعض شيئا الا من السواح المتكدين الجهلاء الذين لا يعرفون
ما يصفون أو من أهل السياسة والعلماء المتشيعين لهم الذين ربما
يموهون الحق بالباطل بقصد تفريق الكلمة ومنع الائتلاف (مرحى)
ثم قال هذا واليوم قد انسحب ذيل الظل وقرب الزوال واذن لنا الوقت
بالانصراف

الاجتماع السادس

يوم الاثنين الثاني والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
في الضحى الاول من اليوم المذكور تألفت الجمعية حسب معتادها
وقرئ الضبط السابق واستعدت الأذهان لتلقى ما يفيضه الله على السنة
أهل الايمان من الاخوان
قال (الأستاذ الرئيس) مخاطباً (الشيخ السندى) انك يامولانا
لم تشاركنا في البحث الى الآن فرجوك أن تقدم لاخوانك من

بحار عرفانك ما تنور بها أفكارنا وزجرك أن لا تحتشم في تزويق بعض
التعبيرات اللغوية لغلبة العجمة عليك فان لك أسوة بالفير وزابادی
والفخر وغيرهم

(فقال الشيخ السندی) انكم أيها الشبان والاخوان سراة أفاضل الزمان
وسباق فرسان من ميدان قد أفدتم وأجدتم ولم تتركوا القاتل من مجال
ولا للملئ غير الأصفار والامبدل وانی أحب أن اذكر لكم حالتي
وفكرتي قبل هذه الاجتماعات وما أثرته في هذه المفاوضات فأقول

انی من خلفاء الطريقة النقشبندية وحيث كان والدي المرحوم
هو ناقل هذه الطريقة للأقاليم الشرقية والجنوبية في الهند وقد صرت
بعد والدي مرجعا لخلفائها ثم جرت لي سياحات مشهورة في تلك
الأرجاء وفي آیالات كاشغر وقازان حتى سيبيريا وبممالك الانجليز
وبسبب حرصنا على تعميم طريقتنا صار لها شيوخ مهم وانتشار
عظيم بين مسلمي هاتيك الديار

ومن المعلوم أن طريقتنا من أقرب الطرائق للاخلاص وأقلها
انحرافا عن ظاهر الشرع وهي مؤسسة في الذكر القلبي وقراءة ورد
خواجكان ومراقبة المرشد والاستعداد من الروحانيات وانی لم أكن
أفكر قط في أن الذكر وقراءة الورد على وجه راتب فيه مظنة البدعة
أو الزيادة في الدين ولا أن المراقبة والاستفاضة والاستعداد من

أرواح الأنبياء والصالحين فيها مظنة الشرك الى أن حضرت هذه
الاجتماعات المباركة فسمعت وفنعت وأقلعت والحمد لله
على انى عرمت أيضا على ان أتلف في الأمر بالنصيحة والموعظة
الحسنة عسى أن أتوقف لهداية جماهير النقشبندية في تلك البلاد والى
تصحيح وجهتهم بأن يذكروا الله قلبا ولسانا بدون عدد مخصوص
معين قياما وقعودا وعلى جنوبهم بدون هيئة أو كيفية معينة متى شاؤوا
وأرادوا ويستعوضوها بالدعاء بالغفران والرحمة لكل من الشيخ بهاء
الدين النقشى مرشدهم الأعلى ولخليفته مرشدهم الأدنى الذى هم
مبايعوه

وقد فتح الله على بيركة جمعيتنا هذه فهم أسباب ميل المسلمين
في هاتيك البلاد صالحهم وفاسقهم للانتساب الى احدى الطرائق
الصوفية و كنت قبلا أحمل ذلك على مجرد اخلاص المرشدين والآن
اتضح لى أن السبب هو أن السادة الفقهاء عندنا من الحنفية والشافعية
قد ضيقوا على المسلمين العبادات تضيقا لا يعلم ان الله تعالى يطلبه
من عباده وكثروا الأحكام في المعاملات كثيرا ضيع الناس وشوش
الأفتاء والقضاء حتى صار المسلم لا يكاد يمكنه أن يصحح عبادته أو
معاملته ما لم يكن فقيها

فتوسيع الفقهاء دائرة الأحكام أتج تضيق الدين على المسلمين

تضييقا أوقع الأمة في ارتباك عظيم ارتباك جعل المسلم لا يكاد يمكنها
أن يعتبر نفسه مسلما ناجيا لتعذر تطبيق جميع عباداته ومعاملاته
على ما يتطلبه منه الفقهاء المتشددون الآخذون بالعزائم بناء على ذلك
أصبح الجمهور الأكبر من المسلمين يعتقدون في أنفسهم التهاون
اضطرابا فيهم عليهم التهاون اختيارا كالغريق لا يتحذر البلل .

لأنه كيف يطمئن الحقنى العامى حق الاطمئنان فى الاستبراء لتصح
طهارته وكيف يحسن مخارج الحروف كلها وقد أفسدت العجمة لسانه
لتصح صلاته . وكذلك كيف يصحح الشافعى العامى نيته على مذهب
امامه فى الصلاة أو يعرف شدات الفاتحة الثلاث عشرة وينتبه
لاظهارها كلها ليكون أدى فريضته .

بل أى عامى يعرف وصف الكلام ومعنى الاستواء وتاويل الوجه
واليد واليدى وتعيين الجزء الاختيارى وإضافة الأعمال له أو لله الى
غير ذلك ليكون عند الخفية الماتريديّة والشافعية الأشاعرة مسلما
مقلدا يرجى له قبول الايمان ومن من العامة يحيط علما بكل ما ثبت
بالنص المقاطع حتى صفرة بقرة بنى اسرائيل مثلا لكيلا يعتقد
خلافه فيكفر فيحبط عمله ومن جعله انفساخ نكاحه .

وكم من مسلم يحكم عليه الفقيه الشافعى بانه نسل سفاح ومقيم

على السفاح وراض لمخارمه بالسفاح الى غير ذلك مما ينافي سماحة الدين ومزية التدين به في الدنيا قبل الآخرة .

فبناء على هذا التضيق صار المسلم لا يرى لنفسه فرجا الا بالالتجاء الى صوفية الزمان الذين يهونون عليه الدين كل التهوين (مرحى)

وهم القائلون أن العلم حجاب وبلغة تقع الصلحة وبظرة من المرشد الكامل يصير الشقى وليا وبنفحة في وجه المريد أوتقطة في فمه تطيعه الأفعى وتحترمه العقرب التي لدغت صاحب الغار عليه الرضوان وتدخل تحت أمره قوانين الطبيعة . وهم المقررون بان الولاية لا ينافيها ارتكاب الكبائر كلها الا الكذب وان الاعتقاد اولى من الانتقاد وان الاعتراض يوجب الحرمان أى ان تحسين الظن بالفساق والفجار اولى من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى غير ذلك من الأقوال المهونة للدين والاعمال التي تجعله نوعا من اللهو الذي تستانس به نفوس الجاهلين .

على أن الناس لو وجدوا الصوفية الحقيقيين وأين هم لفروا منهم فرارهم من الاسد لان ليس عند هؤلاء الا التوسل بالاسباب العادية الشاقة لتطهير النفوس من أمراض افراط الشهوات وتصفية القلوب من شوائب الشره في حب الدنيا وحمل الطبائع بوسائل القهر والتعزير

على الاستئناس بالله وبعبادته عوضا عن الملاهي المضرة وذلك طلبا
راحة الفكرية والعيشة الحنية في الحياة الدنيا والسعادة الابدية في الآخرة .
وأين التهوين السالف البيان لصوفية الزمان من هذه المطالب التهذيبية
الشاقة ومن حقائق العرفان المعنوية التي لا يعرفها ويتلبس بها الا من
وفقه الله وكشف عن بصيرته . وذلك نحو العرفان عن يقين وإيمان
أن من أعز كلمة الله أعزه الله ومن نصر الله نصره الله ومن توقع الخير
أو الشر جازما نال ما توقع . ومن تصف نفسه يلهم رشده ومن اتكل
على الله حقا كفاه الله ما أهمه ومن دعا الله مضطرا أجاب دعاه الى
غير ذلك من الحقائق المقتبسة من القرآن وأسرار حكمة سيد ولد
عدنان صلى الله عليه وسلم (مرحى)

قال (الاستاذ الرئيس) قد أحسن أخونا الشيخ السندى توصيفه
المتفهمة المتشدة والمتصوفة المخففة وإني ملحق تقريره بما يناسب ان
يكون مقدمة تاريخية لبحث التصوف فاقول

قد كان التنسك في المسلمين شيمة لاكثر الصحابة والتابعين ثم ان
التوسع في الدنيا قلل عدد المنسكين فصار لاهله حرمة مخصوصة بين
الناس وصار بعض المنفرغين يقصدون نوال هذه الحرمة بالتلبس بالنسك
والزام النفس بالقرن عليه وحيث كان من لوازم استحصال تلك الحرمة
اظهار التقشف اتخذوا الصوف دثارا وامم الفقر شعارا فغلب عليهم

الشيخ السندى

اسم الصوفية واسم الفقراء ثم ان بعض العلماء من هؤلاء المعتزين بالنفسك
أحبوا التميز بالرياسة أيضا فصاروا يدعون الناس الى النفسك
ويرشدونهم الى طرائق الثمرن عليه ومن هنا جاء اسم الارشاد واسم
الطريق .

وحيث كانت ارادة الاعتزاز بالدين ارادة حسنة لان فيها اعزاز
لكلمة الله فلا يؤخذ بشيء على المرشدين الاولين ولا على البعض النادر
من المتأخرين ولو من أهل عهدنا هذا كالسادات السنوسية في صحراء
أفريقيا .

×× أما دخول الفساد على التصوف واضراره بالدين وبالمسلمين بما ذكره
أخونا الشيخ السندی وغيره من الاخوان الكرام فقد نشأ من أن
بعض المرشدين من أهل القرن الرابع لما رأوا توسع الفقهاء في الشرع
وتفنن المتكلمين في العقائد فهم كذلك اقتبسوا من فلسفة فيثاغورس
تلامذته في الالهيات قواعد واتزعوا من لاهوتيات الكتائين
والوثنيين جملا وألبسوها لباسا اسلاميا فجعلوه علما مخصوصا ميزوه
باسم علم التصوف أو الحقيقة أو الباطن
وهكذا بعد أن كان التصوف عملا تعبديا محضا جعلوه فنا نظريا

اعتقاديا بحثا

×× ثم جاء منهم في القرن الخامس وما بعده بعض غلاة دهاة رأوا مجالا

في جهل اكثر الامة لان يحوزوا بينهم مقاما كمقام النبوة بل الالهية
باسم الولاية والقطبانية أو القوئية وذلك بما يدعون من القوة القدسية
والتصرف في الملكوت فوسعوا فلسفة التصوف باحكام تشبه الحكم
بنسوها على مزخرف التاويلات والكشف والتحركات والمثال
والخيال والأحلام والأوهام والفوا في ذلك الكتب الكثيرة والمجلدات
الكيرة بحشوة بحكايات مكذوبة وتقريرات مخترعة وقضايا
وتركيات لا مفهوم لها البتة حتى ولا في بخيلة قائلها كأن قارئها أو
سامعها لا يتصورون لها معنى مطلقا وان كان بعضهم يتظاهر بحالة الفهم
ويتلظ بأن للقوم اصطلاحات لا تدرك الا بالذوق الذي لا يعرفه الا من
شرب مشربهم

وبعض هؤلاء الغلاة قتلوا كفرا ومع ذلك شاعت كتبهم ومقالاتهم
وحازوا المقام الذي ادعوه بعد مماتهم لان في تعظيم شأنهم ترويج
مقاصد المقتفين لآثارهم كالأباحيين . وبعضهم لم يكن
من الغلاة ولكن أخلاقه اعظاما لانفسهم في نظر حقااء الامة^(١) نسبوا
اليه الغلو وعزوا اليه كتب ومقالات لا يعرفها ومنهم الافاعيون
يفعلون ذلك حتى في عهدنا هذا ولا حول ولا قوة الا بالله

(١) لعلمهم بأن أكثر الناس حقااء لاسيما الامراء ودايهم تعظيم العظام
البالية حتى لو فرض أن أحبي الله أصحابها لا عرضوا عنهم ومالوا الى
أموات غيرهم

XX ٧ ثم قال (الاستاذ الرئيس) للخطيب القازاني إن الاخوان يترقبون منه أيضا أن يفيدهم بما يلهمه الله مما يناسب موضوع مباحث الجمعية فقال (الخطيب القازاني) إن الاخوان الافاضل لم يتركوا قولاً لقائل ولذلك لا أجد ما أتكلم فيه وإنما أقصر عليهم مساجلة جرت في الاستهداء بين مفتي قازان وفرنجي روسي من العلماء المستشرقين العارفين باللغة العربية المولعين باكتشاف وتبعية العلوم الشرقية ولا سيما الاسلامية وقد هداه الله الى الدين المبين فاجتمع بمفتي قازان وقال له أنه أسلم جديداً وهو بالغ من معرفة لغة القرآن والسنة مبلغاً كافياً وعالم بموارد ومواقع الخطأ علماً وافياً فيريد أن يتذرع القرآن وما يمكنه أن يتحقق وروده عن رسول الله فيعمل بما يفهم ويمكنه تحققة على حسب طاقته لأنه لا يرى وجهاً معقولاً للوثوق بزيد أو عمرو أو بكر أصحاب الأقوال المتضاربة المتناقضة لأن حكم العقل في الدليلين المتعارضين التساقط وفي البرهانين المتباينين التهاثر فهل من مانع في الاسلامية يمنعه من ذلك

فاجابه (المفتي) ان أ كثرية الامة مطبقة منذ قرون كثيرة على لزوم اعتماد ما حرره أحد المجتهدين الاربعة المنقولة مذاهبهم فاطباق الا كثرية دليل على الصحة فلا يجوز الشذوذ

فقال (المستشرق) لو كان الصواب قائماً بالكثرة والقدوم وان

خالف المعقول لاقتضى تلك صوابية الوثنية ورجحان النصرانية
ولاقتضى كذلك عكس حكم ماصح وروده عن النبي صلى الله
عليه وسلم من أن أمته تفرق الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة هي التي هو وأصحابه عليها وقد وقع ما أخبر به وكل
فرقة تدعى أنها هي تلك الواحدة الناجية ولا شك أن الاثنين وسبعين
فرقة أكثر من أى واحدة كانت منها فأين يبقى حكم الا كثرة
فاجابه (المفتى) أنه قد سبق من أهل التحقيق والتدقيق الذين تشهد
آثارهم بمزيد علمهم ألوف من الفلاسوا وكلهم اعتمدوا لزوم اتباع أحد تلك
المذاهب القديمة حتى بدون مقابلة أهلها بدلائلهم لان مدار كناقاصرة
عن أن توازن الدلائل وتميز الصحيح والراجح ومثلنا في ذلك كالطبيب
لا يلزمه أن يجرى بطبائع المفردات كلها يعتمد عليها بل يأخذ على بطائنها
عما دونه أئمة الطب

فقال (المستشرق) نعم ان الطبيب يعتمد على ما حققه الاولون ولكن
فيما اتفقوا عليه وأما ما اختلفوا به على طرفي نقيض بين نافع أو مسم
فلا يعتمد فيه أحد القولين بل هملهما ويحدد التجربة بمزيد الدقة
والتحقيق لان اعتماده على أحد مما يكون ترجيحاً بلا مرجع هذا واننا
لنرى يادى النظر أن هؤلاء الأئمة الأقدمين لا يقدرُوا أن يطلعوا
على ما لا يقدر المتأخرون أن يطلعوا عليه ويكفينا برهاننا على ذلك

(اولا) تخالفهم في كل الاحكام الا فيما قل ونذر تخالفا مهما ما بين موجب وسالب ومحلل ومحرم حتى لم يمكنهم الاتفاق في نحو مسائل الطهارة وستر العورة وما يحل أكله أو ما لا يحل

(ثانيا) ترددهم في الاحكام وتقليبهم في الآراء وذلك كحكم أحدهم في المسألة ثم عدوله عنه الى غيره كما يقول أصحاب الشافعي انه كان له مذهبان رجع بالثاني منهما عن الاول (ثالثا) اختلاف أتباعهم في الرواية عنهم كأصحاب أبي حنيفة الذين قلنا يتفقون على رواية عنه ويؤول ذلك لهم بعض المتأخرين بتعدد مذاهبه في المسألة الواحدة والحاصل أن الانسان الذي يتقيد بتقليد أحد أولئك الأئمة ولا سيما الامام الاعظم منهم لا يتخلص من قلق الضمير أو يكون كحاطب ليل بناء على ذلك لا بد للتحري في دينه من أن يستهدى بنفسه لنفسه أو يأخذ عمن يثق بعلمه ودينه وصوابه رأيه ولو من معاصريه لان الدين أمر عظيم لا يجوز العقل والنقل فيه المماشة واتباع التقليد أجابه (المفتي) نحن لانحتمل ان الصواب مقطوع فيه في جانب أحد تلك المذاهب بل المقلد منا اما يقول باصالة الكل أو يرجع الخطأ في جانب من ترك مع احتمال الصواب

فقال (المستشرق) هذا القول يستلزم تعدد الحق عند الله أو القول بالترجيح بلا مرجح لانكم تتحامون المفاضلة بين الأئمة واعترافكم

باحتمال الجميع للخطأ يقتضي جواز تركها كلها مع أنكم توجبون اتباع
أحدها فليست هذه قضايا لا تتطابق ولا تعقل فلماذا لا تجوزون
وأتم على هذا الارتباك أن يستهدي المبطل لنفسه فإن تحقق عنده شيء
عن يقين أو غلبة ظن اتبعه والا كان مختارا وهل يكلف الله نصا
إلا وسعها

أجابه (المفتي) اننا لبعدهم لم يبق في امكاننا التحقيق فإلنا من
سبيل غير اتباع أحد المتقدمين ولو كان تحقيقه يحتمل الخطأ
قال (المستشرق) ما الموجب لتكليف النفس ما لم يكلفها به الله
ليس من الحكمة أن يحفظ الانسان حريته واختياره فيستهدي بنفسه
لنفسه حسب وسعه فإن أصاب كان مأجورا وإن أخطأ كان معذورا
ويكون ذلك أولى من أن يأسر نفسه للخطأ المحتمل من غيره
أجابه (المفتي) ان هذا الغير أعرف منا بالصواب وأقل منا خطأ فتقليده
أقرب للحق

قال (المستشرق) هذا مسلم فيما اتفق عليه الاقدمون أما في
الخلافات فالعقل يقف عند الترجيح بلا مرجح ولا سيما اذا كنتم
لا تجوزون أيضا البحث عن الدليل ليحكم المبطل عقله في الترجيح
بل تقولون نحن أسراء النقل وإن خالف ظاهر النص
أجابه (المفتي) اننا اذا أردنا أن لا نعد من شرعنا الا ما نتحقق بانفسنا

دليله من الكتاب أو السنة أو الاجماع تضيق حيثئذ علينا أحكام
الشرع فلا تنفي لحل اشكالاتنا في العبادات ولا لتعيين أحكام حاجتنا
في المعاملات فيحتاج كل منا أن يعمل برأيه في غالب دقائق العبادات
والمعاملات و يصير القضاء غير مقيد بإيجابات شرعية وهل من شك
في أن اطراد الآراء وانتظام المعاملات أليق بالحكمة من لا اطراد
ولا نظام .

قال (المستشرق) لاشك في ذلك ولكن أين الاطراد والانتظام
منكم ولا يكاد توجد عندكم مسألة في العبادات أو المعاملات غير
خلافية ان لم تكن في المذهب الواحد فيين مذهبين أو ثلاث هذا
وربما يقال أن توفيق العمل على قول من اثنين أو أكثر أو أقرب
للاطراد من الفوضى المحضة في تفويض الأمر لرأي المبطل أو تفويض
الحكم لحرية القاضي فيجيب على ذلك أن الأمر أمر ديني ليس لنا أن
نتصرف فيه برأينا ونعزوه الى الله ورسوله كذبا وافتراء وافساد لدين
الله على عباده ولو أن الأمر نظام وضعي لما كان أيضاً من الحكمة أن
يلتزم أهل زماننا بآراء من سلفوا من عشرة قرون ولا أن يلتزم أهل
الغرب بقانون أهل الشرق وعندى أن هذا التضيق قد استلزم ما هو
مشاهد عندكم من ضعف حرمة الشرع المقدس

ثم قال (المستشرق) وأعيد قولي أنكم تحبون أن تكلفوا أنفسكم

بمالم يكلفكم به الله ولو أن في الزیادات خیر الاختارها الله لكم ولم يمنعكم
 منها بقوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي مما يتعلق بالدين (١)
 وقوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
 ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقوله تعالى (تلك حدود الله فلا
 تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) ولكن علم الله
 الخیر فی القدر الذي هذاكم اليه وترك لكم الخيار على وجه الاباحة
 في باقي شئونكم لتوفقوها على مقتضيات الزمان أبي الفير وموجبات
 الاحوال التي لا تستقر فبناء عليه اذا أتيتكم أكثر أعمالكم الحیوية
 باطمئنان قلب باباحتها يكون خيراً من أن تأتوها وأتم حيارى
 لا تدرؤن هل أصبتم فيها أم خالفتم أمر الله فتعيشون وأفقدتكم هواء
 تحاذرون في الدين شؤم المخالفة وفي الآخرة عذاباً عظيماً وليس هذا
 من مخافة الله التي هي رأس الحكمة ولا من مراقبة الوازع التي هي
 مزية الدين بل هذا من الارتباك في الرأي والاضطراب في الحكم ونتيجة
 ذلك فقد الحزم والعزم في الأمور

ثم قال اعلم أيها المفتي المحترم أن هذه الحالة التي أتم عليها من
 التشديد والتشويش في أمر الدين هي أكبر أسباب انحطاط المسلمين

(١) يريد أن القرآن محيط بأحكام الدين وما يناسبه لا بكل ما في

علم الله كما يتوهم الكثيرون

بعد القرون الأولى في شؤون الحياة كما انحط قبلهم الاسرائيليون بما
شدده وشوشه عليهم أهل التلمود وكما انحطت الأمم النصرانية
لما كانت (أرثوذكسية) مغلفة أو (كاثوليكية) متشددة يتحكم فيها
البطارقة والقساوسة بما يشاؤون تحت اسم الدين فكانوا يكلفون
الناس أن يتبعوا ما يلقنونهم من الأحكام بدون نظر ولا تدقيق حتى
كانوا يحظرون عليهم أن يقرأوا الإنجيل أو يستفهموا معنى التثليث
الذي هو أساس النصرانية كما أن التوحيد أساس الإسلاميه وبقي
ذلك كذلك إلى أن ظهرت (البروتستانت) أي الطائفة الانجيلية التي
رجعت بالنصرانية إلى بساطتها الأصلية وأبطلت المزيادات والتشديدات
التي لا صراحة فيها في الإنجيل وإلى أن اتسع من جهة أخرى عند الأمم
النصرانية نطاق العلوم والفنون رغماً عن معارضة رجال الكهنوت
لها فتلطفت أيضاً الكاثوليكية والارثوذكسية عند العوام واضمحلتا
بالكلية عند الخواص لأن العلم والنصرانية لا يجتمعان أبداً كما أن
الإسلامية المشوبة بحشو المفتنين تضلل العقول وتشوش الأفكار
أما الإسلاميه السمحاء الخالصة من شوائب الزوائد والتشديد
فإن صاحبها يزدد إيماناً كلما ازداد علماً ودق نظراً لأنه باعتبار كون
الإسلامية هي أحكام القرآن ومأثبات من السنة وما اجتمعت عليه
الامة في الصدر الأول لا يوجد فيها ما ياباه عقل أو يناقضه تحقيق على

٨٨٨ و كفى شرفا للقرآن العزيز أنه على اختلاف مواضعه من توحيد
وتعليم وإنذار ونبشير وأوامر ونواه وقصص وآيات آلاء قد مضى
عليه ثلاثة عشر قرنا تمخضه أفكار الناقدين المعادين ولم يظفروا
فيه ولو بتناقض واحد كما قال الله تعالى فيه (ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) بل الأمر كما تنبه إليه المدققون المتأخرون
أنه كلما اكتشف العلم حقيقة وجدها الباحثون مسبوقة التلميح أو
التصريح في القرآن أودع الله ذلك فيه ليتجدد اعجازه ويتقوى الإيمان
به أنه من عند الله لانه من شأن مخلوق أن يقطع برأى لا يطله الزمان
فهذه القضايا التي قررها حكماء اليونان وغيرهم على أنها حقائق
ولم تتردد فيها عقول عامة البشر ألوف سنين أصبحت محكوما على
أكثرها بأنها خرافات

وكذا يقال كفى السنة النبوية شرفا أنه لم يوجد أعظم الحكماء
المتقدمين والمتأخرين من يربو عدد ما يعزى إليه من الحكم التي قررها
غير مسبوق بها على عدد الأصابع مع أن في السنة المحمدية على
صاحبها أفضل التحية من الحكم والحقائق الأخلاقية والتشريعية
والسياسية العلية ألف مقررات مبتكرة ويتجلى عظم قدرها مع
تجدد الزمان وترقى العلم والعرفان
وكفى بذلك ملزما لاهل الانصاف بالاعتراف لصاحبها

عليه السلام بالنبوة والافضلية على العالمين عقلاً وعلماً وحكمة
وحزماً وأخلاقاً وزهداً واقتداراً وعزماً وكنى أيضاً بهذه المزايا
العظمى ملزماً بتصديقه في كل ما جاء به واتباعه في كل ما أمر أو نهى
لأن الدهر لم يأت بمرشد للبشر أكمل وأفضل منه (مرحى)
ثم قال (المستشرق) للمفتي وهذا مادعائى للإسلام والحمد لله
وعندى أن لوقام فى الإسلام سراً حكمة دعاء مقدمون لما بقى على
وجه الأرض عاقل يكفر بالله

ثم قال وانى أرى أنه لا يمضى قرن الا ويكثر المهتدون من
المستشرقين ويرسخون فى الدين فيتولون تحرير شريعة الإسلام
ويقضون بها على الانام حتى على أهل الركن والمقام ولا يبعد أن
تأتى الايام بالبرنس محمد المهتدى الروسى أو الانكليزى مثلاً قائماً
مقام الامام معيداً عز الإسلام بأكمل نظام

أجاب (المفتى) لا مانع مما ذكرت ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء
ودين الله دين عام لا يختص بقوم من الاقوام

ثم قال (المستشرق) أيها المفتى المحترم لا يطاوعنى لسانى أن
أدعى الغيرة على الملة البيضاء الاحمدية أكثر منك انما أناشدك بالله
وبحبك لدينك أن تترك هذه الأوهام التقليدية القائمة فى فكرك
وتعيننى على تأليف كتاب يصور حكمة دين الإسلام لسماحته ليكون

سبعينا هذا ذخرا عظيما تنال به نخر وثواب اهداء عشرات ملايين بل
مئات ملايين من الناس لهذا الدين المبين ولا يكبرن ما أقول على
فكرك فان أهل هذا الزمان المتنورين الاحرار لا يقاسون بأهل الازمنة
المظلمة القابرة نعم وتنال أيضا ثواب حفظ الملايين الكثيرة من أبناء
المسلمين العريقين تلامذة المدارس العصرية من هجر الاسلامية على
صورتها الحاضرة المشوهة باختلاط الحكم بالخرافات المعطلة بثقل
التشديدات المبتدعة فالبدار البدار لأن تفوز بهذه الخدمة التي يعادل
أجرها أجر نبي مرسل والله المعين الموفق

أجابه (المفتي) أصبت فيما افكرت ولنعم ما أشرت به ولكن
هذا عمل مهم يحتاج القيام به لعناية جمعية يتكون من تضلع أعضائها
في فروع العلوم الدينية علم كاف للاحاطة وحصول الثقة ولسوء الحظ
لا يوجد من فيهم الكفاءة في هذه البلاد ولذلك يتحتم علينا أن نترك
هذا الفكر آسفين وندعو الله تعالى أن يلهم علماء مكة أو صنعاء أو
مصر أو الشام لقيام بإيفاء هذا الواجب

ولما انتهى (الخطيب القازاني) الى هنا قال هذه هي المساجلة
وقد سمعت المفتي يقول انه اجتمع بكثير من المستشرقين فوجدهم كلهم
يحسنون العربية أكثر من علماء الاسلام غير العرب مع أنهم يشتغلون
في علوم اللغة عمرهم كله وما ذلك الا من ظفر مدارس اللغات الشرقية

الافرنجية باصول التعليم العربية أسهل من الاصول المعروفة عندنا
قال (المجتهد التبريزي) اني أرى أن فتنة الاسلام فتنتان عظيمتان
ولولا قوة أساسه البالغة فوق ما يتصوره العقل لما ثبت الدين
الى الآن

أما الفتنة (الاولى) فقد قدرها الله ومضت على وجهها وهي حين
تشاجروا في الخلافة والملك وانقسموا على أنفسهم بأسهم بينهم
يقتل بعضهم بعضا وتفرقوا في الدين لتفرقهم في السياسة

وأما الفتنة (الثانية) فلم تزل مستمرة وهي أن الخلفاء العباسيين
مالوا الى تعميق النظر في العقائد فخدمهم من خدمهم من علماء الاعجام
تقريبا اليهم في علم الكلام وأكثروا من القيل والقال ثم سرت
العدوى الى المناظرة في الفقه وبيان الاولى من المذاهب فاقبلوا على
التدقيق والجدل في الخلافات بين أبي حنيفة والشافعي وأثاروا بينهما
فتنة عمياء وحربا صماء وتركوا بقية المذاهب فاندurst ولم يبق منها
سوى مذهب زيد وأحمد في جزيرة العرب ومذهب مالك في الغرب
ومذهب جعفر في بلاد الخزر وفارس فأكثروا التأليف والتصنيف
في هذه المذاهب كل مؤلف يحب أن يبدى ماعنده ليظهر فضله وينال
حظه من دنياه زاعما أن غرضه استنباط دقائق الشرع وتقرير علل
المذاهب فتزاحموا وتجادلوا وناقض بعضهم بعضا وكان من العلماء

بعض الصالحاء المغفلين شاركوهم في الفتنة وهم لا يشعرون
كما قال الله تعالى (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما
نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) وقوله تعالى
(قل هل تنبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا
وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)

وهكذا اتسعت دائرة الأحكام في الشرع فصار الخلف عاجزين
عن النقاط الفروع فضلا عن الرجوع الى الأصول فاطمأنت الأمة
للتقليد وأقبل العلماء على التعمقات في الدين يعرب المفسر ويتفنن
ولو بحكايات قاضى الجن لأنه غير مطالب بدليل ويتفحص المحدث
عن نواهد الأخبار والآثار ولو موضوعة لأنه غير مسئول عن سنده
ويستنبط الفقيه الحكم ولو بالشبه من وجه للآزم اللازم للعلة لأن
بجبال التحكم واسع وهذه الفتنة لم تزل مستمرة الى أن أوقفها قصور
الهمم عند الأكثرين .

على أن هؤلاء المتأخرين أخذوا الى التقليد الصرف حتى في مسألة
التوحيد التي هي أساس الدين ومبدأ الإيمان واليقين والفارق بين
الكفر والإسلام وجعلوا أنفسهم كالعميان لا يميزون الظلمة من
النور ولا الحق من الزور وصاروا يحسنون الظن في كل ما يجدونه
مدونا بين دفتي كتاب لأنهم رأوا التسليم أهون من التبصر والتقليد

أستر للجهل . وصار أهل كل إقليم أو بلد يتعصبون لمؤلفات شيوخهم
الآقدمين ويتخذون الخلافات مدارا لتطبيق الأحكام على الهوى
لا يبالون بحمل انقال الناس في الدين على عواتقهم يزعمون ان التسليم
أسلم وانهم أسراء النقل وان خالف ظاهر النص ويتوهمون أن
اختلاف الأئمة رحمة للأمة .

نعم اختلاف الأئمة يكون رحمة اذا حسن استعماله ويكون
نقمة اذا صار سببا للفرقة الدينية والتباغض كما هو الواقع بين أهل
الجزيرة السلفيين وبين أهل مصر والغرب والشام والترك وغيرهم
من المستسلمين وبين أهل عراق وفارس والصنف الممتاز من أهل
الهند الشيعيين وبين أهل زنجبار ومن حولهم من الإباضيين فهذه
الفرق الكبرى يعتقد كل منهم انهم وحدهم أهل السنة والجماعة وأن
سواهم مبتدعون أو زائغون فهل والحالة هذه يتوهم عاقل أن هذا التفرق
والانشقاق رحمة لانقمة وسببه وهو التوسع في الأحكام بسبب خير
لا سبب شر .

وكذلك المجتهدين في كل فرقة من تلك الفرق لا يتصور العقل
أن يكون رحمة الا بقيد حسن استعماله والا فيكون نقمة حيث
يوجب تفرقة ثانية بين مالكي وحنفي وشافعي مثلاً .

والمراد من حسن استعمال الخلاف هو أن كل قوم من المسلمين

قد اتبعوا مذهبا من المذاهب ترجيحاً أو وراثة أو تعصبا ولا بد أن يكون في المذهب الآخذ به كل قوم بعض الأحكام الاجتهادية التي لا تناسب أخلاق أولئك القوم أو لا تلائم أحوالهم المعاشية وطبائع بلادهم فيضطرون إلى الإقدام على أحد أمرين إما التمسك بتلك الأحكام وإن أضرت بهم أو الجحوح إلى تقليد مذهب اجتهادي آخر في تلك الأحكام فقط وقد كان أكثر علماء وفقهاء المسلمين إلى القرن الثامن بل التاسع يختارون الشق الثاني فيقلدون في هذه الحالة المذاهب الأخرى ولكن بعد النظر والتدقيق في الأدلة كما كان شأنهم في نفس مذاهبهم الأصلية لئلا يكونوا مقلدين تقليداً أعمى لا يجوزه الدين أساساً إلا للجاهل بالسلفية .

وهذه الطريقة هي الطريقة المتبعة إلى اليوم في بلاد فارس والعلماء المتصدرون لذلك هم أفراد من نوابغ العلماء المتضلعين في علوم مأخذ الدين أكثرهم ولا سيما الإيرانيون منهم متفقهون ومتخرجون على مذهب الإمام (جعفر الصادق) رضي الله عنه الممدون عندهم ويطلق أهل فارس على هؤلاء العلماء اسم (مجتهدين) تجوزاً واتباعاً لعادة الأعجام في التغالي في التبجيل ونعوت الاحترام ومن ذلك يعلم أن ما يفتنه فيهم اخوانهم المسلمون البعيدون عنهم غير الواقفين على أحوالهم لا من تفوهات السياسيين غير صحيح فإهم كما يقولون عنهم مجتهدون في أصول

الذين يجوزون الرأي في الإجماعات يخرجون الأحكام أخذاً من
الدلائل الظنية ولو لم يقل بها أحد من علماء الصحابة أو التابعين وأعاظم
أئمة الهداية الأولين فما أخرى أن يسمى مجتهد وفارس بمرجعين
أو مخرجين أو فقهاء مدققين

ثم أن البعض وصفوا المقلد لأحد المذاهب إذا أخذ في بعض
الأحكام بمذهب آخر ملفقاً وآخذة تلفيقاً واستعملوا لفظة تلفيق في مقام
التلاعب من الدين أو الترفيع القبيح والحال ليس ماسمونه بالتلفيق
إلا عين التقليد من كل الوجوه ولا بد لكل من أجاز التقليد أن يحيزه
لأنه إذا تأمل في القضية يجد القياس هكذا يجب على كل مسلم عاجز
عن الاستدعاء في مسألة دينية بنفسه أن يسأل عنها من أهل الذكركر
أي يقلد فيها مجتهداً كل مقلد عاجزاً طبعاً عن الترجيح بين مراتب
المجتهدين فبناء عليه ويجوز له أن يقلد في كل مسألة دينية مجتهداً ما

وعلى هذا الاعتبار ما المانع للمسلم المقلد أن يتعلم كل مسألة من
الطهارة والغسل والوضوء والصلاة من مجتهد أو فقيه تابع لمجتهد فإذا
اغتسل بماء دون قلتين لحقته قطرة خمر واعتبره طاهراً كما عليه عالم
مالكي غسلاً بدون ذلك كما عليه عالم حنفي وبعد حدث موجب توضأ
بمسح شعرات فقط من الرأس كما عليه عالم شافعي وصلى بعد خروجه
دم قليل منه كما عليه عالم حنبلي صلاة الصبح بعد طلوع الشمس كما عليه

عالم زيدى ووصل الفرض بصلاة أخرى بدو - وج من الاولى
كما عليه عالم جعفرى فهلا يكون هذا المقلد صلى صلاة تجزئه عند الله
بلى ثم بلى تجزئه بالضرورة حتى لا يقوم دليل على ان ذلك خلاف
الاولى كما يقال فى حق الخروج من الخلافات لانه لا يعقل ان يكلف
هذا المقلد باخذ دينه كله من عالم واحد لان الصحابة رضى الله عنهم
مع اجتهادهم وتخالفهم فى الاحكام كان يصلى بعضهم خلف بعض مع
حكم المؤتم منهم على حسب اجتهاده بعدم صحة صلاة امامه واشتراطه
صحة صلاة المأموم بصحة صلاة الامام . وهل يتوهم مسلم ان اباحيفه
كان يتمنع أن ياتم بمالك أو يابى ان ياكل ذبيحة جعفر كلا بل كانوا
اجل قدرا من ان يخطر لهم هذا التعصب على بال وما كان تخالفهم الا
من احتياط كل منهم لنفسه

ويوجد فى كل مذهب من المذاهب جماعة من تلاميذ الامام أو
الفقهاء المعروفين بالمرجحين كل منهم كان مجتهدا لم يتقيد بمذهب امامه
تماما وخالفه فى كثير أو قليل من الاحكام مخالفة اجتهاد بسبب
اطلاعه على أدلة مجتهد آخر أو الفتح عليه بما يفتح به على امامه
ولأن الدين يلزم المسلم بان يتبع فى كل مسألة منه الشارع لا الامام
وأن يعمل فى مواقع الاجتهاد باجتهاده لا باجتهاد غيره وان كان
أفضل منه

وهذا أبو حنيفة وأمثاله رحمهم الله تعالى كانوا أفضل من أن
يعتقدوا في أنفسهم الأفضلية على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومع
ذلك خالفوهما في كثير من الأحكام الاجتهادية وفقهاء كل مذهب من
المذاهب لم يزلوا إلى الآن يحوزون الأخذ تارة بقول الامام وتارة بقول
أحد أصحابه مع أن ذلك هو عين التلفيق فلماذا لا يحوز الحنيفة مثلا
التلفيق بين أقوال أبي حنيفة والشافعي أو غيره وليس فيهم من يقول
ان أصحاب امامهم أفضل من الشافعي ومالك وابن عباس فما هذا
الا تفريق بلا فارق وحكم بعكس الدليل

وقد نتج من التفريق بين المسلمين والتشديد عليهم في دينهم
ومصالحهم بدون موجب غير التعصب المعاكسة لامره تعالى
(أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) مرحى

ثم ختم (المجتهد التبريزي) مقاله بقوله وليس مقامنا الآن مقام
استيفاء لهذا البحث وإنما أوردت هذا المقدار منه بقصد بيان
جواز التلفيق اذا كان عن غرض صحيح كما جوزه كثير من فقهاء
كل المذاهب

ولا شك أن ضرورة التلفيق أهم من الضرورة التي لأجلها يجوز
الفقهاء الحيل الشرعية مع أنها وصمة عار على الشرع حيث لا يعقل
أن يقال مثلا ان الشفعة مشروعة دفعا للضرر عن الشريك والجار

ولكن يجوز هذا الاضرار للمحتال أو أن الربا حرام ولكن اذا
أضيف للقرض ثمن مبيع خسيس بنفيس جاز تحصيل مقصد الربا
أو أن إيتاء الزكاة فرض ولكن اذا أخرج رب المال ماله قبل
الحول ثم استعاده سقطت عنه الزكاة الى غير ذلك من إبطال الشرع
وجعل التكليف تحييرا والتقييد إطلاقا ولا حجة لهم في هذا غير
ما رخص الله به لايوب عليه السلام من التوصل للبر باليمن في قوله
تعالى (وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث) وما أبعد القياس بين
الحنث وبين إبطال الشرع ولا شك أن بذلك صار المسلمون كأنهم
لا شرع لهم وقد غضب الله على اليهود لتحيلهم على صيد السبت فقط
ونحن نجوز الف حيلة مثلها بضرورة وبلا ضرورة

البناء عليه من الحكمة أن نلتزم للضرورات أحكاما اجتهادية فيأمر
بها الامام ان وجد والا فالسلطان ليرتفع الخلاف فتعمل بها الامة
مادام المقتضى باقيا فاذا ألجأ الزمان الى تبديلها بقول اجتهادي آخر
فكذلك يأمر به الامام أو السلطان رفعا للخلاف وبمثل هذا التدبير
الذي لا ياباه شرعنا ولا تنافيه الحكمة نستعوض تلك الحيل المعطلة
للشرع المسئلة لترقيعات كل فقيه ومتفقه بأحكام شرعية إيجابية لازية
فيها وبنحو ذلك يسلم شرعنا من التلاعب والتضارب ويتخلص القضاء
والاقتضاء من التوفيق على الاهواء وحيد يتحقق أن الخلاف في الفروع

رحمة والحاصل أنه يقتضى على علماء الهداية أن يقاوموا فكر التعصب
لمذهب دون الآخر فيكون سعيهم هذا متجاً للتأليف وجمع الكلمة
في الأمة قال (الاستاذ الرئيس) انا نشكر أخانا المجتهد التبريزي
على بيانه لنا حالة أخواننا أهل فارس وعلى غيرهم للدين وقصده التأليف
بين المسلمين أما تقريره بخصوص أن حكم الامام ان وجد والا
فالسultan يرفع الخلاف وبخصوص أن التلقيق هو عين التقليد فتقرير
يحتاج الى نظر وتدقيق وستقوم بمثل هذه التدقيقات في المسائل الدينية
التي بحث فيها الاخوان الكرام الجمعية الدائمة التي ستشكل ان شاء الله
واليوم قد قرب وقت الظهر وأن أوان الانصراف

الاجتماع السابع

يوم الاربعاء الرابع والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية وقرئ الضبط السابق حسب
القاعدة المرعية

قال (الاستاذ الرئيس) مخاطباً السيد الفراتي ان الجمعية تنتظر
منك فوق همتك في عقدتها وقيامك بهمتها التحريرية أن تفيدها أيضاً
رأيك الذاتي في سبب الفتور المبحوث فيه وذلك بعد أن تقرر لها بحمل

الآراء التي أوردتها الاخوان الكرام حيث احطت بها علماء مكررا
بالسمع والكتابة والقراءة والمراجعة فانت أجمعنا لها فكريا
هذا والجمعية ترجو الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري أن
يشاركوا في ضبط خطابك بطريقة أنهما يتعاقبان تلقى الجمل الكلامية
وكتابتها لانهما كباقي الاخوان لا يعرفان طريقة في الاختصار الخطي
المستعمل في مثل هذا المقام .

نظر (الفاضل الشامي) الى رقيقه واستلح منه القول ثم قال
انا مستعدان للتشرف بهذه الخدمة .

قال (السيد الفراتي) حبا وطاعة وان كنت قصير الطول قليل
القول قليل البضاعة ثم انحرف عن المكتبة فقام مقامه عليها الفاضل
الشامي والبلغ الاسكندري ومالبث ان شرع في كلامه . فقال .
يستفاد من مذاكرات جمعيتنا المباركة ان هذا الفتور المبحوث
فيه ناشئ عن مجموع اسباب كثيرة مشتركة فيه لا عن سبب واحد
أو اسباب قلائل تمكن مقاومتها بسهولة . وهذه الاسباب منها اصول
ومنها فروع لها حكم بالاصول وكلها ترجع الى ثلاثة انواع وهي اسباب
دينية واسباب سياسية واسباب اخلاقية واني اقر اعليكم خلاصاتها من
جدول الفهرست الذي استخرجه من مباحث الجمعية وامزا للاصول
منها بحرف (الالف) وللفروع منها بحرف (الفاء) وهي :

النوع الأول الأسباب الدينية

- ١ / تأثير عقيدة الجبر^(١) على افكار الامة (ا)
- ٢ / تأثير المزهديات في السعي والعمل وزينة الحياة (ف)
- ٣ / تأثير فتن الجدل في العقائد الدينية (ا)
- ٤ / الاسترسال للتخالف والتفرق في الدين (ا)
- ٥ / الذهول عن سماحة الدين وسهولة التدين به (ا)
- ٦ / تشديد الفقهاء المتأخرين الدين خلافاً للسلف (ا)
- ٧ / تشويش افكار الامة بكثرة تخالف الآراء في فروع احكام الدين (ف)
- ٨ / فقد امكان مطابقة القول للعمل في الدين بسبب التخليط والتشديد (ف)
- ٩ / ادخال العلماء المدلسين على الدين مقتبسات كتابية وخرافات وبدعا مضرة (ا)
- ١٠ / تهوين غلاة الصوفية الدين وجعلهم اياه هواً ولعباً (ف)
- ١١ / افساد الدين بتفنن المداحين بمزيدات ومتروقات وتاويلات (ف)

- ١٢ ادخال المدلسين والمقاربة على العامة كثيراً من الاوهام (١)
- ١٣ خلع المنجمين والرمالين والسحرة والمشعوذين قلوب المسلمين بالمرهبات (ف)
- ١٤ ليهم الدجالين والمداجين أن في الدين أموراً سرية وإن العلم حجاب (١)
- ١٥ اعتقاد منافاة العلوم الحكيمة والعقلية للدين (١)
- ١٦ تطرق الشرك الصريح أو الخفي الى عقائد العامة (ف)
- ١٧ تهاون العلماء العاملين في تأييد التوحيد (ف)
- ١٨ الاستسلام للتقليد وترك التبصر والاستهداء (ف)
- ١٩ التعصب للذاهب والآراء المتأخرين وهجر النصوص ومسلك السلف (ف)
- ٢٠ الغفلة عن حكمة الجماعة والجمعة وجمعية الحج (١)
- ٢١ العناد على نبد الحرية الدينية جهلاً بمزيتها (ف)
- ٢٢ التزامها لا يلزم لأجل الاستهداء من الكتاب والسنة (ف)
- ٢٣ تكليف المسلم نفسه ما لا يكلفه به الله وتهاونه فيما هو مأمور به . (ف)

النوع الثاني الأسباب السياسية

- ٢٤ السياسة المطلقة من السيطرة والمسئولية (١)

- ٢٥ تفرق الأمة الى عصابات وأحزاب سياسية (ف)
٢٦ حرمان الأمة من حرية القول والعمل وفقدانها الأمن
والأمل (ف)

- ٢٧ فقد العدل والتساوى في الحقوق بين طبقات الأمة (ف)
٢٨ ميل الأمراء طبعا للعلماء المدلسين وجملة المتصوفين (ف)
٢٩ حرمان العلماء العاملين وطلاب العلم من الرزق والتكريم (أ)
٣٠ اعتبار العلم عطية يحسن بها الأمراء على الإخصاء وتقويض
خدم الدين للجهلاء (أ)

- ٣١ قلب موضوع أخذ الأموال من الأغنياء واعطائها الفقراء (أ)
٣٢ تكليف الأمراء القضاة والمفتين أمورا تهدم دينهم (ف)
٣٣ إبعاد الأمراء النبلاء والاحرار وتقريبهم المتعلقين
والاشرار (أ)

- ٣٤ مراغمة الأمراء السراة والمهذاة والتنكيل بهم (ف)
٣٥ فقد قوة الرأي العام بالحجر والتفريق (ف)
٣٦ حماقة أكثر الأمراء وتمسكهم بالسياحات الخرفاء (ف)
٣٧ اصرار أكثر الأمراء على الاستبداد عنادا واستكبارا (ف)
٣٨ انغماس الأمراء في الترف ودواعي الشهوات وبعدهم عن
المفاخرة بغير الفخفخة والمسال (ف)

٣٩ حصر الاهتمام السياسي بالجباية والجندية فقط (١)

النوع الثالث الأسباب الاخلاقية

- ٤٠ الاستغراق في الجهل والارتياح اليه (١)
- ٤١ استيلاء اليأس من اللحاق بالفائزين في الدين والدنيا (ف)
- ٤٢ الاخلاص الى الخمول ترويحاً للنفس (ف)
- ٤٣ فقد التواضع وترك البغض في الله (١)
- ٤٤ انحلال الرابطة الدينية الاحتسابية (١)
- ٤٥ فساد التعليم والوعظ والخطابة والارشاد (ف)
- ٤٦ فقد التربية الدينية والاخلاقية (١)
- ٤٧ فقد قوة الجمعيات وثمرتها دوام مهباقا (١)
- ٤٨ فقد القوة المالية الاشتراكية بسبب التهاون في الزكاة (١)
- ٤٩ ترك الأعمال بسبب ضعف الآمال (ف)
- ٥٠ اهمال طلب الحقوق العامة جبنًا وخوفًا من التخاذل (ف)
- ٥١ غلبة التخلق بالتخلق تزلفًا وصغارًا (ف)
- ٥٢ تفضيل الارتياق بالجندية والخدم الاميرية على الصنائع (ف)
- ٥٣ توهم أن علم الدين قائم في العمائم وفي كل ماسطر في كتاب (ف)

٥٤ معاداة العلوم العالية ارتياحا للجهالة والسفالة (١)

٥٥ التباعد عن المكائيفات والمفاوضات في الشؤون العامة (١)

٥٦ الذهول عن تطرق الشرك وشآئنه (١)

ثم قال (السيد القزاقى) هذه هي خلاصات أسباب الفتور التي أوردها اخوان الجمعية وليس فيها مكررات كما يظن . وحيث كان للخلل الموجود في اصول ادارة الحكومات الاسلامية دخلا مهما في توليد الفتور العام فاني أضيف الى الاسباب التي سبق البحث فيها من قبل الاخوان الكرام الاسباب الآتية أعدها من قبيل رؤوس مسائل فقط حيث لو أردت تفصيلها وتشرحها لطال الأمر ولخرجنا عن صدد محفلنا هذا

والاسباب التي سأذكرها هي اصول موارد الخلل في السياسة والادارة الجارية في المملكة العثمانية التي هي أعظم دولة يهم شأنها عامة المسلمين . وقد جاءها أكثر هذا الخلل في السنين سنة الأخيرة أي بعد أن اندفعت لتنظيم أمورها فعطلت أصولها القديمة ولم تحسن التقليد ولا الابداع فتشتت حالها ولاسيما في العشرين سنة الأخيرة التي ضاع فيها ثلثا المملكة وخرب الثلث الباقي وأشرف على الضياع لفقد الرجال وصرف حضرة السلطان قوة سلطته كلها في سبيل حفظ ذاته الشريفة وسبيل الأصرار على سياسة الانفراد

وأما سائر الممالك والامارات الإسلامية فلا تخلوا أيضا من بعض هذه الأصول كما أن فيها أحوالا أخرى أضربا وطول يانها واستقصاؤها والأسباب المراد إلحاقها ملخصة . هي .

الأسباب السياسية والإدارية العثمانيتين

٥٧ توحيد قوانين الإدارة والعقوبات مع اختلاف طبائع أطراف المملكة واختلاف الأهالي في الأجناس والعادات (١)

٥٨ تنويع القوانين الحقوقية وتشويش القضاء في الأحوال المتماثلة (١)

٥٩ التمسك بأصول الإدارة المركزية مع بعد الأطراف عن العاصمة وعدم وقوف رؤساء الإدارة في المركز على أحوال تلك الأطراف المتباعدة وخصائص سكانها (ف)

٦٠ التزام أصول عدم توجيه المسئولية على رؤساء الإدارة

(١) من أهم الضروريات أن يحصل كل قوم من أهالي تركيا على استقلال نوعي إداري يناسب عاداتهم وطبائع بلادهم كما هي الحالة في إمارات ألمانيا وولايات أمريكا الشمالية وكما يفعله الإنكليز في مستعمراتهم والروس في أملاكهم .

والولاية عن أعمالهم مطلقا (١) (ف)

٦١ تشويش الإدارة بعدم الالتفات لتوحيد الأخلاق والمسالكة
في الوزراء والولاية والقواد مع اضطرار الدولة لاتخاذهم من
جميع الأجناس والأقوام الموجودين في المملكة بقصد
استرضاء الكل (ف)

٦٢ التزام المخالفة الجنسية في استخدام العمال بقصد تعمير التفاهم
بين العمال والأهالي وتعذر الامتزاج بينهم لتأمن الإدارة
غائلة الاتفاق عليها (ف)

٦٣ التزام تفويض الامارات المختصة عادة ببعض البيوت كإمارة
مكة وامارات العشائر الضخمة في الحجاز والعراق والفرات
لمن لا يحسن ادارتها لاجل أن يكون الأمير منفورا عن ولي
عليهم مكروها عندهم فلا يتفقون معه ضد الدولة (١)

٦٤ التزام تولية بعض المناصب المختصة ببعض الأصناف كالشيخية
الإسلامية والسر عسكرية لمن يكون منفورا في صنفه

(١) ولذلك كانت الحالة في الدولة قبل التنظيمات الخيرية خيرا منها
بعدها حيث كان العمال مسئولين لدى حضرة السلطان ثم أطلق سراحهم في
عهدنا من كل مسئولية الا في الأفعال بل الأقوال بل الخواطر التي تتعلق
بمقوق السلطنة

العله أو الجند لأجل أن لا يتفق الرئيس والمرؤس على
أمرهم^(١) (ف)

- ٦٥ التمييز الفاحش بين أجناس الرعية في الغنم والغرم^(٢)
٦٦ التساهل في انتخاب العمال والمساورين والاكتثار منهم بغير
لزوم وإنما يقصد إعاشة العشيرة والمحاسبين والمتملقين الملحين
٦٧ التسامح في المكافاة والمجازاة تهاونا بشؤون الإدارة حسنت
أم سامت كأن ليس للملك صاحب
٦٨ عدم الالتفات لرعاية المقتضيات الدينية كوضع
نظامات مصادمة للشرع بدون لزوم سياسى مهم أو مع
اللزوم ولكن بدون اعتناء.

-
- (١) هكذا تكون احتياطات الحكومات العاجزة
(٢) كهضم الدولة العثمانية حقوق العرب في المناصب والارتزاق من
بيت المال هضمها لا نسبة فيه لأنها مميزة عليهم حال كونهم ثلثي رعيها كلا
من الجر كس والبشناق والاكراذ والأرناؤوط والروم والأرمن والخروات
والبغار والعربكبر
وكاستثناء أهل العاصمة والحجاز وغيرهم حتى بعض البيوت من الخدمة
العسكرية والتكاليف الشرعية والعرفية.
وكاستثناء غير المسلمين من الخدمة العسكرية لمجرد كونهم لا يتحملون
حالة الضنك التي عليها جيشها.

بتفهمه للامة والاعتذار لها جلبا للقناعة والرضا (١)

٦٩ تضييع حرمة الشرع وقوة القوانين بالتزام عدم اتباعها
وتنفيذها والاصرار على أن تكون الادارة نظامية اسما
ارادية فعلا (٢)

٧٠ التهاون في مجارة عادات الالهالي وأخلاقهم ومصالحهم استجلابا
لمحبتهم القلبية فوق طاعتهم الظاهرية

٧١ الغفلة أو التغافل عن مقتضيات الزمان ومباراة الجيران وترفية
السكان بسبب عدم الاهتمام بالمستقبل

٧٢ الضغط على الافكار المتنبهة بقصد منع نموها وسموها واطلاعها
على مجارى الادارة محاسنها ومعاييها وان كان الضغط على
النمو الطبيعي عبثا محضا ويتأق منه الاغراء والتحفز وينتج
عنه الحقن على الادارة

(١) كاستخدام اليهود قابضى مال أى أمناء صناديق وقابضى أعشار
السوائم وفى ذلك عدم رعاية المذاهب التى تستوجب أن لا تسقط الزكاة
عن الدافعين واستخدام قضاة بالرسوم أو برواتب جزئية جدا

(٢) تعطيل بعض أحكام الشرع كاف لحرق حرمة وأما الأحكام
النظامية فمع كثرتها البالغة عشرات ألوف قضايا لم يتفق الى الآن اجراء شئ
منها الا بعض ما يتعلق بسلب الأموال

٧٣ تمييز الاسافل فضلا وأخلاقا وعلما وتحكيمهم في الرقاب
الحرّة وتسليطهم على أصحاب المزايا وهذا الهاون بشأن ذوى
الشؤون يستلزم تسفل الادارة

٧٤ ادارة بيت المال إدارة إطلاق بدون مراقبة وجزاف بدون
موازنة واسراف بدون عتاب وانلاف بدون حساب حتى
صارَت المملكة مديونة للأجانب بديون ثقيلة توفى بلادا
ورقابا ودماء وحقوقا

٧٥ إدارة المصالح المهمة السياسية والملكية بدون استشارة الرعية
ولا قبول مناقشة فيها وان كانت ادارة مشهودة المضرة في كل
حركة وسكون

٧٦ ادارة الملك ادارة مداراة واسكات للبطلعين على معايها حذرا
من أن ينفثوا ما فى الصدور فتعلم العامة حقائق الامور
والعامة من اذا علموا قالوا واذا قالوا فعلوا وهناك
الطامة الكبرى

٧٧ ادارة السياسة الخارجية بالتزلف والارضاء والمحابة بالحقوق
والرشوة بالامتيازات والنقود تبذل الادارة ذلك للجيران
بمقابلة تعاملهم عن المشاهد المؤلمة التخريبية وصبرهم على
الروائح المنتنة الادارية ولولا تلك المشاهد والروائح لما

وجد الجيران وسيلة للضغط مع ما ألقاه الله بينهم من
العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

ثم قال (السيد القرائي) ان بعض هذه الاسباب التي ذكرتها هي
أمراض قديمة ملازمة لزيارة الحكومة العثمانية منذ نشأتها ومنذ قرون
وبعضها أعراض وقتية تزول بزوال محدثها وربما كان يمكن الصبر عليها
لولا أن الخطر قرب والعياذ بالله من القلب كما أشار إليه الأستاذ الرئيس
في خطابه الأول (١)

ثم قال انه ويتحقق بهذه الاسباب بعض أسباب شتى أفضلها
بعد تعدادها الحاقا بالختلاصات . وهي

(١) اشار حضرة الرئيس وهو الأستاذ المكي في خطابه الأول للحالة
السيرة في الحجاز من فقد الأمن في بلد الله الأمين . والجور الفظيع الذي
يقع على أهل الحرمين وزوارهم من تنازع السلطات الثلاث الإمارة والولاية
والعسكرية وغير ذلك من الأحوال التي لا تطاق وصار يتشكى منها عامة الحجاج
لأسباب الداخلين تحت سلطة الأجانب وهم السواد الأعظم من المسلمين
ولا غرو أن هذه الحال تستدعيهم لأن يدعوا حكوماتهم للمداخلة في شؤون
إدارة الحجاز لأجل حصولهم على الأمن والراحة وحيث لا قدر الله يتفانى
العرب دون حفظ بيضة الاسلام كما تفانوا قبلا وحدهم في دفع الصليبيين
عن المسجد الأقصى .

أسباب شتى

٧٨ عدم تطابق الأخلاق بين الرعية والرعاة

٧٩ الغرارة أى الغفلة عن ترتيب شؤون الحياة

٨٠ الغرارة عن لزوم توزيع الأعمال والأوقات

٨١ الغرارة عن الإذعان للاتقان

٨٢ الغرارة عن موازنة القوة والاستعداد

٨٣ ترك الاعتناء بتعليم النساء ✓

٨٤ عدم الالتفات للكفاية فى الزوجات

٨٥ الخور فى الطبيعة أى سقوط المهمة

٨٦ الاعتزال فى الحياة والتواكل

أما عدم التطابق فى الأخلاق بين الرعاة والرعية فله شأن عظيم كما يظهر للتأمل المدقق فى تواريخ الأمم من أن أعظم الملوك الموفقين والقواد الفاتحين كالإسكندر بن عمرو وصلاح الدين رضى الله عنهما وجنكيز والفاتح وشرلكان الألمانى وبطرس الكبير وبونابرت لم يفوزوا فى تلك العظام إلا بالعزائم الصادقة مع مصادقة تطابقهم مع رعاياهم وجيوشهم فى الأخلاق والمشارب تطابقاً تاماً بحيث كانوا رؤساً حقاً لتلك الأجسام لا كراسٍ حمل على جسم ثور وبالعكس وهذا

التطابق وحده يجعل الأمة تعتبر رئيسها رأسها فتتفانى دون حفظه
ودون حكم نفسها بنفسها حيث لا يكون لها في غير ذلك فلاح أبداً
كما قال الحكيم المتنبي

✓ إنما الناس بالملوك وهل يفلح عرب ملوكها عجم
وما لاخلاف فيه أن من أهم حكمة الحكومات أن تتخلق
بأخلاق الرعية وتتحد معها في عوائدها ومشاربها ولوفى العوائد الغير
مستحسنة في ذاتها . ولا أقل من أن تجارى الحكومة الأجنبية أخلاق
الرعية ولو تكلفاً وقياً إلى أن توفق لاجتذابهم إلى لغتها فأخلاقها فجنسيتها
كما فعل الأمويون والعباسيون الموحدون وكما تهتم به الدول المستعمرة
الأجنبية في هذا العهد وكما فعل جميع الأعاجم الذين قامت لهم دول
في الاسلام كآل بويه والسلجوقيين والأيوبيين والغوريين والأمراء
الجراكمة وآل محمد على فانهم ما لبثوا أن استعربوا وتخلقوا
بأخلاق العرب وامتزجوا بهم وصاروا جزءاً منهم وكذلك
المغول التاتار صاروا فرساً وهنوداً فلم يشذ في هذا الباب غير
المغول الاتراك أي العثمانيين فانهم بالعكس يفتخرون بمحافظتهم
على غيرية رعاياهم لم فلم يسعوا باستتراكمهم كما أنهم لم يقبلوا أن
يستعربوا والمتأخرون منهم قبلوا أن يتفرنسوا أو يتألموا . ولا
يعقل لذلك سبب غير شديد بغضهم للعرب كما يستدل عليه من

أقوالهم التي تجري على ألسنتهم بجري الأمثال في حق العرب وإطلاقهم
على عرب الحجاز (ديلتجي عرب). أي العرب الشحاذين وإطلاقهم
على المصريين (كور فلاح) بمعنى الفلاحين الأجلاف و (عرب
جنكنه سي) أي نور العرب و (قبطي عرب) أي النور المصريين .
وقولهم عن عرب سوريا (نه شامك شكري ونه عربك يوزي)
أي دع الشام وسكرياتها ولا تروجوه العرب وتعبيرهم بلفظة (عرب)
عن الرقيق وعن كل حيوان أسود وقولهم (يس عرب) أن عرب قدر
و (عرب عقل) أي عقل عربي أي صغير و (عرب طبعتي) أي
ذوق عربي أي فاسد و (عرب جكه سي) أي جنك عربي أي كثير
الهمز وقولهم (بوني يارسه عرب أوله يم) أي ان فعلت هذا أكون
من العرب وقولهم (زده عرب زده طنوره) أي ابن العرب
من الطنور.

هذا والعرب لا يقابلونهم على كل ذلك سوى بكلمتين الأولى
هي قول العرب فيهم (ثلاث خلقن للجور والفساد القمل والترك
والجراد)

والكلمة الثانية تسميتهم بالاروام كناية عن الريبة في اسلاميتهم
وسبب الريبة أن الأتراك لم يخدموا الاسلامية بغير اقامة بعض
جوامع لولا حظ نفوس ملوكهم بذكر أسمائهم على منابرهم لم تقم

وأنهم أتوا الاسلام بالطاعة العمياء للكبراء وبخشية الفلك أبى
المصائب و باحترام موافد النيرات (أو جاقات) فزادوا بذلك بلات
فى طين الخرافات

ثم قال (السيد الفراتى) أرجو المعذرة من المولى الرومى لأنه يعلم
أنى ما أفرطت ولولا الضرورة الدينية التى عليها لما صرحت والناصح
الغيور من ييكيك لا من يضحكك

قال (الأستاذ الرئيس) ان أخانا السيد الفراتى خطيب قوال وفارس
جوال والأبحاث التى أشار إليها ذات ذبول طوال مع أن اليوم قد
قرب وقت الزوال فوعدنا غدا ان شاء المولى المتعال

الاجتماع الثامن

يوم الخميس الخامس والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى صباح ذلك اليوم انتظمت الجمعية وقرأ البليغ الاسكندرى
ضبط اليوم السابق على العادة المألوفة وأذن الأستاذ الرئيس للسيد
الفراتى باتمام بحثه

فقال (السيد الفراتى) ان من أعظم أسباب الفتور فى المسلمين
غراتهم أى عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة لأنه ليس

فيهم من يرشدكم الى شيء من ذلك بخلاف الامم السائرة فان من وظائف خدمة الاديان عندهم رفع الغرارة أى الارشاد الى الحكمة فى شؤون الحياة . والآقوام الذين ليس عندهم خدمة دين أو شرادىم الذين لا يقتسمون لخدمة دينهم فستغفون عن ذلك بوسائل أخرى من نحو التربية المدرسية والاختذ من كتب الأخلاق وكتب تدير المنزل ومفصلات فى الاقتصاد والتواريخ المتقنة والرومانات الأخلاقية والتمثيلية أى كتب الحكايات الوضعية ونحو ذلك مما هو مفقود بالكلية عند غير بعض خاصة المسلمين .

على أن الخاصة السالمين من الغرارة علما لا يقولون غالبا على العمل بما يعلمون لأسباب شتى منها بل أعظمها جهالة النساء المقسدة للنشأة الأولى وقت الطفولية والصبوة ومنها عدم التمرن والآلفة (١) ومنها عدم مساعدة الظروف المحيطة بهم للاستمرار على نظام مخصوص فى معيشتهم

ثم قال لا أرى لزوما للاستدلال على استيلاء الغرارة علينا لأنها مدركة مسلمة عند الكافة وهى ما ينطوى تحت أجوبتنا عند التسامى عن هذه الحال بقولنا أن المسلم مصاب وإن الله إذا أحب عبدا ابتلاه

(١) كما يترى أولادا أكثر أمرائنا على أيدي اللالات أو الخاديات وما أدراك بتلك الحيوانات

وان أكثر أهل الجنة البسلة وان حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه
وان غيرنا مستدرجون وانهم كلاب الدنيا وانهم أعطوا ظاهرا من
الحياة الدنيا وانهم في غفلة عن الموت وغفلة عن أن الدنيا شاخت.
ثم قال فمن (الغرارة) في طبقاتنا كافة من الملوك الى الصعاليك
اننا لانرى ضرورة للاتقان في الأمور وقاعدتنا ان بعض الشيء يغنى
عن كله والحق أن الاتقان ضروري للنجاح في أى أمر كان بحيث اذا
لم يكن مستطاعا في أمر يلزم ويتحتم ترك ذلك الأمر كليا والتحول
عنه الى غيره من المستطاع فيه ايفاء حق الاتقان .

ومن (الغرارة) توهمنا أن شؤون الحياة سهلة بسيطة فنظن أن
العلم بالشيء اجمالا ونظريا بدون تمرن عليه يكفي للعمل به فيقدم
أحدنا مثلا على الأمانة بمجرد نظره في نفسه أنه عاقل مدبر قبل أن
يعرف ماهى الإدارة علما ويتمرن عليها عملا ويكتسب فيها شهرة
تعينه على القيام بها .

ويقدم الآخر منا على الاحتراف مثلا يبيع الماء للشرب بمجرد
ظنه ان هذه الحرفة عبارة عن حمله قربة وقدحا وتعرضه للناس في
بجتماعاتهم ولا يرى لزوما لتلقى وسائل اتقان ذلك عن برشده مثلا
الى ضرورة النظافة له في قربته وقدحه وظواهر هيئته ولباسه وكيف
يحفظ برودة مائه وكيف يستبرقه ويوهم بصفاته ليشتهى به ومتى

يغلب العطش ليقصد المجتمعات ويتحرى منها الخالية له عن
المزاحمين وكيف يتزلف للناس ويوهم بلسان حاله أنه محترف
بالأسقاء كفا عن السؤال الى نحو هذا من دقائق اتقان الصنعة المتوقف
عليها نجاحه فيها وان كانت صنعته بسيطة حقيرة .

ومن (الفرارة) ظنا أن الكياسة في (أدرى وأقدر) جوابا
لنفس في مقاصد كثيرة شتى والحقيقة أن الكياسة لا تتحقق في
الانسان الا في فن واحد فقط يتولع فيه فينقنه حتى الاتقان كما
قال تعالى (وما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه) فالعاقل من
يتخصص بعمل واحد ثم يجاوب نفسه عن كل شيء غيره (لا أدرى
لا أقدر) لأن الاول يتكلف أعمالا لا يحسنها فتفسد عليه كلها
والثاني يتحرى لكل عمل لازم له من يحسنه فتنتظم أموره
وبها عيشه .

فالملك مثلا وظيفته النظارة العامة وانتخاب وزير يشق بأخلاقه
ويعتمد على خبرته في انتخاب بقية الوزراء والسيطرة عليهم في الكليات
فالملك مهما كان عاقلا حكيما لا يقدر على اتقان أكثر من وظيفه المذكورة
فالملك اذا تفرغ وتنزل للتداخل في أمور السياسة أو الإدارة الملكية
أو الامور الحربية أو القضاء فلا شك أنه يكون كرب بيت يداخل

طباخه في مهنته ويشارك بستانيه في صنعته فيفسد طعامه ويور
بستانيه فيشتكى ولا يدري أن آفته من نفسه

ومن (الفرارة) اللوث في الامور أى تركها بلا ترتيب والحكمة
قاضية على كل انسان ولو كان زاهدا منفردا في كهف جبل فضلا
عن سائس رعية أو صاحب عائلة أن يتخذ له ترتيبا في شؤونه وذلك
بأن يرتب

أولا أوقاته حسب أشغاله ويرتب أشغاله حسب أوقاته
والشغل الذى لايجد له وقتا كافيا يهمله بالكلية أو يفوضه لمن ينى حق
القيام به عنه

ثانيا يرتب نفقاته على نسبة المضمون من كسبه فان ضاق
دخله عن المبرم من خرجه يغير طرز معيشته ولو بالتحول مثلا من
بلده الغالية الأسعار أو التي مظهره فيها يمنعه من الاقتصاد الى حيث
يمكنها ترتيبها على نسبة كسبه

ثالثا يرتب تقليل غائلة عائلته عند أول فرصة ملاحظا اراحة
نفسه من الكد في دور المعجز من حياته فيربي أولاده ذكورا وإناثا
على صورة أن كلا منهم متى بلغ أشده يمكنه أن يستغنى عنه بنفسه
معتمدا على كسبه الذاتى ولو في غير وطنه

رابعا يرتب أموره الأدبية على نسبة حاله المادية أعنى يرتب

أموره الدينية ولذاته الفكرية وشهواته الجسمية ترتبها حسنا فلا يحمل
نفسه منها ما لا تطيق الاستمرار عليه

خامسا يرتب ميله الطبيعي للمجد والتعالى على حسب استعداده
الحقيقي فلا يترك نفسه تتناول الى مقامات ليس من شأن قوته
المادية أن يبلغها الا بمحض الحظ أى الصدف وخلاصة البحث أن
الفرارة من أقوى أسباب الفتور وقد أطلت في توصيفها وإيضاحها
لئلا أكد عند السادة الاخوان أن ازالة أسباب الفتور الشخصى ليس
من عقوبات الامور

ثم قال ان لانهلال أخلاقنا سببا مهما آخر أيضا يتعلق بالنساء
وهو تركهن جاهلات على خلاف ما كان عليه أسلافنا حيث كان يوجد
في نساتنا كأم المؤمنين عائشة رضى الله عنها التي أخذنا عنها نصف
علوم ديننا وكمثات من الصحايات والتابعيات راويات الحديث
والمنفقات فضلا عن ألوف من العالمات والشاعرات اللاتي
في وجودهن في العهد الاول بدون انكار حجة دامغة ترغم أنفس غيرة
الذين يزعمون أن جهل النساء أخفط لعفتن فضلا عن أنه لا يقوم
لهم برهان على ما يترهون حتى يصح الحكم بأن العلم يدعو للفجور
وأن الجهل يدعو للعفة نعم ربما كانت العالمة أقدر على الفجور من
الجاهلة ولكن الجاهلة أجسر عليه من العالمة ثم ان ضرر جهل النساء

وسوء تأثيره في أخلاق البنين والبنات أمر واضح غنى عن البيان
إنما سوء تأثيره على أخلاق الأزواج فيه بعض خفاء يستلزم
البحث فأقول

إن الرجال ميالون بالطبع لزوجاتهم والمرأة أقدر مطلقاً من الرجل
في ميدان التجاذب للأخلاق ولا يتوهم عكس ذلك إلا من استحكم
فيه تعزيز زوجته له بأنها ضعيفة مسكينة مسخرة لإرادته حال كون
حقيقة الأمر أنها قابضة على زمامه تسوقه كيف شامت وتعبير آخر يغرد أنه
إمامها وهي تتبعه فيظن أنه قائد لها والحقيقة التي يراها كل الناس من حولها
دونه أنها إنما تمشي وراءه بصفة سائق لا تابع وما قدر قدردها النساء مثل
الشريعة الإسلامية حيث أمرت بالحجب والحجر الشرعيين حصراً
لسلطينهن وتفرغهن لتدبير المنزل فأمرت باحتجابهن احتجاباً محدوداً بعدم
إبداء الزينة للرجال الأجانب وعدم الاجتماع بهم في خلوة أو غير
لزوم وأمرت باستقرارهن في البيوت الحاجة ولا شك أن ما وراء
هذه الحدود الافتح باب الفجور وما هذا التحديد إلا مرحلة
بالرجال وتوزيعة لوظائف الحياة

والصينيون وهم أقدم البشر مدنية التزموا تصغير أرجل البنات
بالضغط عليها لأجل أن يعسر عليهن المشي والسعي في إفساد الحياة
الشريفة ذاك الشرف الذي هو من أهم مقاصد الشرفيين بخلاف

الغريين الذين لا يهتمهم غير التوسع في الماديات والملذات
وقد أمرت الشريعة برعاية الكفافة في الزوج وذلك أيضاً مرحلة
بالرجال وأكثر الأئمة المجتهدين أغفلوا لزوم تحري الكفافة في جانب
المرأة للرجل وأوجبوا أن يكون هو فقط كفواً لها كي لا تهلكه
بفخارها وتحكمها على أن لرعاية الكفافة في المرأة للرجل أيضاً موجبات
عائلية مهمة منها التخير للاستسلام والتخير لتربية النسل وللتساهل
في ذلك دخل عظيم في انحلال الأخلاق في المدن لأن التزوج بمجهولات
الاصول أو الأخلاق أو بسافلات الطباع والعادات أو الغريبات جنساً
أو الرقيقات مفسد شتى لان الرجل ينجر طوعاً أو كرهاً لأخلاق
زوجته فان كانت سافلة يتسفل لاحتالة وان كانت غريبة بغضته في أهله
وقومه وجرت له موالاة قومها والتخلق بأخلاقهم ولا شك أن هذه
المفسدة تستحكم في الاولاد أكثر من الأزواج

وربما كان أكبر مسبب لانحلال أخلاق الامراء من المسلمين
أنهم من جهة الامهات والزوجات السافلات حيث كيف يرجي من
امراة نشأت سافلة رقيقة ذليلة (١) أن تترك بعلمها وهو في الغالب
أطوع لها من خلخالها أن يجيب داعي شهامة أو مروءة أو أن تقرر

(١) كالكرجيات الأرمنيات والرقائق الجر كيات أمهات أكثر

في رؤس صديقتها أميالا سامية أو تحمسهم على أعمال خطرة كلالا
تفعل ذلك أبدا إنما تفعله الشريقات اللاتي تجدن في أنفسهن عزة
وشهامة (١) وهذا هو سر أن أعظم الرجال لا يوجدون غالبا إلا من
ابنائهم بعول نسوة شريقات أو بيوت قروية وهذا هو سبب حرص
أمرأه العرب والأفرنج على شرف الزوجات .

ثم قال (السيد الفراقى) أيضا وإني أرى أن هذا الفتور بالغ في
غالب أهل الطبقة العليا من الأمة ولا سيما في الشيوخ مرتبة (الخور
في الطبيعة) لأننا نجدهم ينتقصون أنفسهم في كل شيء ويتقاصرون
عن كل عمل ويحجمون عن كل أقدام ويتوقعون الحية في كل
أمل ومن أقبح آثار هذا الخور نظرهم الكمال في الأجانب كما ينظر
الصبيان الكمال في آبائهم ومعلمهم فيندفعون لتقليد الأجانب واتباعهم
فيما يظنونهم رقة وظرافة وتمدنا وينخدعون لهم فيما يغشونهم
به كاستحسان ترك التصلب في الدين والافتخار به فمنهم من
يستحي من الصلاة في غير الخلوات وكاهمال التمسك بالعادات
القومية فمنهم من يستحي من عمامته . وكالبعد عن الاعتزاز بالعشيرة
كان قومهم من سقط البشر . وكسبذ التحزب للرأى كأنهم خلقوا

(٢) كبنات بيوت المجد الحريصات على الفخروبنات أهل البادية
والقرى الآيات النفوس

قاصرين . وكالفظة عن ايشار الأقربين في المنافع . وكالعود عن
التناصر والتراحم بينهم كي لا يشم من ذلك رائحة التعصب الديني
وان كان على الحق الى نحو ذلك من الحصال الذميمة في أهل الخور
من المسلمين الحيدة في الأجانب لأن الأجانب يموهون عليهم بأنهم
يحسنون التحلي بها دونهم

وهؤلاء الواهنة يحق لهم أن تشق عليهم مفارقة حالات ألقوها
عمرهم كما قد يالف الجسم السقم فلا تلذ له العافية فانهم منذ نعومة
أظفارهم تعلموا الأدب مع الكبير يقبلون يده أو ذيله أو رجله
وألقوا الاحترام فلا يدوسون الكبير ولو داس رقابهم وألقوا الثبات
نبات الأوتاد تحت المطارق وألقوا الانقياد ولو الى المهالك وألقوا
أن تكون وظيفتهم في الحياة دون النبات ذاك يتناولون وهم يتقاصرون
ذاك يطلب السماء وهم يطلبون الأرض كأنهم للموت مشتاقون .
وهكذا طول الألفة على هذه الحصال قلب في فكرهم الحقائق وجعل
عندهم المخازي مفاخر فصاروا يسمون التصاغر أدبا والتذلل لطفًا
والتلق نصاحة واللكنة رذانة وترك الحقوق سماحة وقبول الإهانة
تواضعا والرضاء بالظلم طاعة كما يسمون دعوى الاستحقاق غرورا
والخروج عن الشأن الذاتي فضولا ومد النظر الى الغد أملا والاقدام

تهورا والحيمة حماقة والشهامة شراسة وحرية القول وقاحة وحب
الوطن جنونا

ثم قال وليعلم أن الناشئة الذين تعقد الأمة آمالها بأحلامهم
عسى يصدق منها شيء وتعلق الاوطان بحبال هماتهم عساهم ياتون
فعلاهم أو لك الشباب ومن في حكمهم المحمديون المهذبون الذين يقال
فيهم أن شباب رأى القوم عند شبابهم الذين يفتخرون بدينهم
فيحرصون على القيام بمبانيه الأساسية نحو الصلاة والصوم ويتجنبون
مناهيه الأصلية نحو الميسر والمسكرات الذين لا يقصرون بناء قصور
الفخر على عظام نخرها الدهر ولا يرضون أن يكونوا حلقة ساقطة بين
الاسلاف والاخلاف الذين يعملون أنهم خلقوا أحرارا فيأبون الذل
والاسار الذين يودون أن يموتوا كراما ولا يحيون لآمال الذين يجهدون
أن ينالوا حياة رضية حياة قوم كل فرد منهم سلطان مستقل في شؤونه
لا يحكمه غير الدين وشريك أمين لقومه يقاسمهم ويقاسمونه الشقاء والهناء
ولديار لوطنه لا يخل عليه بجزء طفيف من فكره ووقته وماله . الذين
يحبون وطنهم حب من يعلم أنه خلق من تراب . الذين يعشقون الانسانية
وعلمون أن البشرية هي العلم والبهيمية هي الجهالة . الذين يعتبرون
أن خير الناس أنفعهم للناس . الذين يعرفون أن القنوط وباء الآمال
والتردد وباء الأعمال . الذين يفقهون أن القضاء والقدر هما السعي

والعمل. الذين يوقنون أن كل ما على الأرض من أثر هو من عمل
أمثالهم البشر فلا يتخيلون إلا المقدرة ولا يتوقعون من الأفراد إلا خيرا
وأما الناشئة المتفرجة أ فلا خير فيهم لأنفسهم فضلا عن أن
ينفعوا أقوامهم وأوطانهم شيئا وذلك لأنهم لا خلاق لهم تتجاذبهم
الآهواء كيف شئت لا يتبعون مسلكا ولا يسировن على ناموس مطرد
لأنهم يحكمون بالحكمة فيفتخرون بدينهم ولكن لا يعملون به تهاونا
وكلا (١) ويرون غيرهم من الأمم يقباهون بأقوامهم ويستحسنون
عاداتهم ويميزاتهم فيميلون لمناظرتهم ولكن لا يقوون على ترك التفرنج
كلهم خلقوا اتباعا (٢) ويجدون الناس يعشقون أوطانهم فيندفعون

(١) أكبر ما يشق عليهم ويتكاسلون عنه الصلاة التي هي عماد الدين
ولنخاطبهم بلسانهم فنقول ان الطهارة والوضوء هما عين (التوالت)
أو بعضه وبتان بدقيقتين أو ثلاث وأفعال الصلاة هي عين (الجناسيك)
وأكل منه لأنها موزعة ولا تستغرق الركعة منها أكثر من دقيقة فأطول
صلاة تطول عشرة دقائق . بناء عليه فليكن على نفسه من يقصر نشاطه عن
الصلاة والصوم اللذين لو لم يكن فيهما حكمة غير أنهما شعار يعرف بها
المسلم أخاه لكفى

(٢) هذه حكمة الشرع في حظره ترك سنة الأسلاف وتقليد الأغيار
ولو في اللباس وهذه الأمم الأفريقية تنفر من التقليد حتى في القياسات
والموازين

للشبه بهم في التشبيب والاحساس فقط دون التشبث بالاعمال التي
يستوجبها الحب الصادق والحاصل أن شؤن الناشئة المتفرجة أيضا
لا تخرج عن تذبذب وتلون ونفاق يجمعها وصف لاخلق والواهنة
خير منهم متمسكون بالدين ولو رياء وبالطاعة ولو عمياء على أنه يوجد
في المتفرجة أفراد غيرون كالراسخين من أحرار الأتراك المنتهين
غيرة تقتضي احترام مزيهم

ثم قال (السيد الفراتي) أن الخور المبحوث فيه علة معدية تسرى
من الشيوخ إلى الشباب ومن الطبقة العليا إلى العامة ولبت الشيوخ
والكبراء يرضون بما كتبه الله عليهم من الذلة والمسكنة والخنول
وسقوط الهمة والدنائة والاستسلام فيتركوا أهل النشأة الجديدة
وشأنهم لا يستهزئون ولا يعطلون ولا يسفزون ولا يشبطون وما أظنهم
بفاعلين ذلك أبدا إلا أن تصدى لهم جرائد مخصوصة تقابلهم باللوم
والتهكيت وتسلط عليهم أقلام الأدباء والسنة الشعراء بوضع أهاجي
وأناشيد بعبائر بسيطة محلات بنكت مضحكة لكي تنتشر حتى على
السنة العامة وبمثل هذا التدمير تثار حرب أدبية بين الناشئة والواهنة
لا تلبث أن تأثر انكسار الفئة الثانية أولئك البائسين المفاشرين
المتواكلين المتقاعسين المتخاذلين المتشاكسين العاجزين عن كل
شيء إلا التعطيل

ومن راجع تواريخ الامم التي استرجعت نشأتها والدول التي
جددت عصيتها يجد من حكماؤها ونجياتها مثل حسان قريش وكميت
العباسيين ولو الالمانيين وقولتر الفرنساويين قد تغلبوا على الفكر
الواهن وأنصاره من لاشراف والشيوخ وأهل العناد والفساد بحمل
لواء الناشئة واثارة حرب أدية حماسية بين الفتيين على أننا نحن تكفيها
الضوضاء ولا نحتاج قط للقوضى لان واهنتنا أضعف من أن تجوجنا
نتنظر أم حسان تلد حسانا ورب حيلة أنفع من قيسة (٣ ٢ ١)

١ ١ ٢ ٤ ١ ١ ١ ٨ ٤ ٩ ٩ ٨ ٤ ٧ ٧ ١ ٢ ٤ ٠ ٤ ٣ ٣
١ ٣ ٠ ٧ ١ ٩ ٢ ٣ ٤ ١ ٧ ٤ ٦ ١ ٦ ٨ ٢ ٤ ٢ ١ ٣
٩ ٣ ٤ ٨ ٤ ٧ ٢ ٢ ٦ ٤ ٢ ٥ ٥ ٤ ٢ ٤ ٢ ٤ ٨ ٢ ٢
٤ ١ ٧ ٧ ٦ ٦ ٨ ٧ ٥ ٣ ٩ ٢ ٧ ٤ ٢ ٣ ٥ ٣ ٥ ٤ ٢
٨ ٦ ٦ ٢ ٤ ٥ ٥ ٢ ٤ ٤ ٣ ٨ ٩ ٢ ٤ ٢ ٤ ٤ ٢ ٣ ٩
٣ ٢ ٢ ٨ ٨ ٩ ٣ ٥ ٧ ٤ ٥ ١ ٩ ٠ ٥ ٠ ٥ ٢ ٣ ٤ ٧
٤ ١ ٠ ٢ ٦ ١ ١ ١ ٨ ١ ٠ ١ ٤ ٩ ٧ ٨ ٥ ٥ ٥ ٨ ٧ ٤

(٢ ٥ ٩ ٤ ١) وهذا أنجم دواء والله ولي النيات

ثم ختم (السيد الفراني) كلامه بقوله هذا ما سئح لي في هذا المرام
وقام وتبادل مع الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري المقام .

قال (الأستاذ الرئيس) ان مباحث الجمعية قد استوفت حقها

وكفاني السيد القرائي تلخيص أسباب الفتور منها ولا أرى لزوما
لتلخيص بقية المباحث الدينية .

وقد أعطاني أخونا المدقق التركي رئيس لجنة القانون (السانحة)
التي وضعها اللجنة مطبوعة في نسخ على عدد الإخوان لتوزع عليهم
فيطالعها كل منهم ويدققها قبل وضعها في اجتماعنا غدا في موقع
المذاكرت حيث يبحث فيها قضية قضية بدون جزاف وأما اليوم
فقد حل أوان الانصراف

بإذن (السيد القرائي) وفرق على كل واحد من أعضاء الجمعية
نسخة من سانحة القانون فأخذوها وتفرقوا

الاجتماع التاسع

يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انعقدت الجمعية وقرأ كاتبها السيد القرائي
ضبط مفاوضات اليوم السابق حسب الأصول المرعية .

قال (الأستاذ الرئيس) اتنا نقرأ اليوم قانون الجمعية وقد علم
الإخوان من مطالعة السانحة التي وضعها اللجنة أن هذا القانون هو
الآن في حكم قانون موقت الى أن تتشكل الجمعية الدائمة ان شاء الله

وتزاوول وظائفها فهي تعيد النظر فيه وتعتنى بتطبيقه على الموجبات والتجربات ثم تعرضه على الجمعية العامة التي سيأتى ذكرها فيه فاذا أمضته صار حيثن قانونا راسخا

فلنقرأ الآن قضايا القانون فقرة فقرة حتى اذا كان لأحد الأخوان ملاحظة على بعض الفقرات منه فليبدئها عند قراءتها وبعد المناقشة اما تقبل أو ترد أو تعدل بالأكثرية وعلى كل حال تضبط المناقشة فى سجل مخصوص يكون كشرح القضايا يرجع اليه عند اللزوم ثم أمر (الاستاذ الرئيس) بقراءة سائحة القانون فقرئت وجررت على بعض القضايا وبعض الفقرات منها مناقشات وتولى المدقق التركى رئيس اللجنة إعطاء الايضاحات اللازمة عن المقاصد التى لاحظتها اللجنة فيه فقبل أكثر قضاياها وعدل بعضها وضبطت المناقشات على حدة

وقد استغرقت مباحث القانون جلسة ذلك اليوم وكذلك جلسة الاجتماع العاشر المنعقد يوم الاحد الثامن والعشرين من الشهر وجلسة الاجتماع الحادى عشر المنعقد مساء الاحد أى ليلة الاثنين

الاجتماع الثانى عشر

يوم الاثنين التاسع والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية حسب معتادها

أمر (الاستاذ الرئيس) بقراءة القانون الذى تقرر فى الاجتماعات

الثلاث السابقة متنا مجردا فقرىء وهذه صورته .

قانون جمعية تعليم الموحدين

المقدمة

قد تقرر فى الجمعية المنتعقدة فى مكة المكرمة فى ذى القعدة سنة

ست عشرة وثلاثمائة وألف المسماة (جمعية أم القرى) النتائج الآتية

١ المسلمون فى حالة فتور مستحكم عام

٢ يجب تدارك هذا الفتور سريعا والا فتتحل عصيتهم كليا

٣ سبب الفتور تهاون الحكام ثم العلماء ثم الأمراء

٤ جرثومة الداء الجهل المطلق

٥ أضر فروع الجهل الجهل فى الدين

- ٦ الدواء هو أولا تنوير الأفكار بالتعليم وثانيا إيجاد شوق للترقى في رؤوس الناشئة
- ٧ وسيلة المداواة عقد الجمعيات التعليمية القانونية
- ٨ المكلفون بالتدبير هم حكما ونجباء الأمة من السراة والعلماء
- ٩ الكفاية لازالة الفتور بالتدريج موجودة في العرب خاصة
- ١٠ يلزم تشكيل جمعية ذات مكانة ونفوذ في دائرة القانون الآتى
البيان باسم (جمعية تعليم الموحدين)

الفصل الاول

في تشكيل الجمعية

قضية (١)

تشكل الجمعية من مائة عضو منهم عشرة عاملون وعشرة مستشارون وثمانون غريون ويرتبط بالجمعية أعضاء محسوبون لا يتعين عددهم.

قضية (٢)

يجب أن يكون الاعضاء كلهم متصفين بست صفات عامة وهي
١ سلامة الحواس و كون السن بين الثلاثين والستين ابتداء

- ٢ الاسلامية من أى مذهب كان من مذاهب أهل القبلة
- ٣ العدالة بحيث يكون غير متجاهر بمعضية شرعية اجماعية ولا متلبس أو معروف بخلة منافية للروية
- ٤ المزية بعلم أو جاه أو ثروة^(١)
- ٥ الكتابة بانقان في لغة ما ولو عامية
- ٦ النشاط بأن يكون ذا همة ونجدة وحمية

قضية (٣)

يشترط في الاعضاء العاملين والمستشارين زيادة أربع صفات على ما سبق وهى .

- ١ المقدرة على التكلم والكتابة بالعربية
- ٢ امكان الاقامة ثمانية أشهر في مركز الجمعية وهى ما عدا ذا الحجة ومحرم وصفر وشهر ربيع الأول
- ٣ تفرغ العاملين للحضور في نادى الجمعية أربع ساعات في كل يوم ما عدا الجمعة والاعياد .
- ٤ تفرغ المستشارين لحضور جلسة يوم واحد في كل أسبوع .

(١) ليس المقصود من الثروة ذاتها بل اعانتها صاحبها على بعض الأخلاق الشريفة

قضية (٤)

- يشترط في الأعضاء الفخريين زيادة ثلاث صفات وهي
- ١ المقدرة على الكتابة في إحدى اللغات الأربع وهي العربية والتركية والفارسية والأوردية
 - ٢ الاستعداد لمراسلة الجمعية بأحدى هذه اللغات في كل شهر مرة بمقالة أو رسالة أو فصل من تأليف يقترح موضوعه من قبل الجمعية أو هو يتخيره أو الجمعية تستصوبه وتقرره
 - ٣ الإذعان لاتفاقيات وتنقيحات الجمعية وتصحيحها (١)

قضية (٥)

تشكل جمعية عامة في كل سنة مرة في أوائل ذي القعدة بدعى إليها جميع الأعضاء حتى المحسوبون فيحضرها الأعضاء العاملون مطلقاً ومن شاء من الباقين .

قضية (٦)

الجمعية العامة بالذاكرة والانتخاب الحنفى والاكثرية المطلقة

(١) فضيه مؤقتة

يبتدىء تشكيل الجمعية حسبما يتسهل للتأسيس وهو برأسها مؤقتاً وله أن ينيب عنه من يشاء وعدد ما يبلغ عدد الاعضاء المكتتبين قدراً كافياً يجمعهم لينتخبوا الهيئة العاملة والهيئة المستشارة .

تميز أولاً المترشحين للهيئة العاملة ثم المترشحين للهيئة المستشارة

قضية (٧)

الهيئات العاملة والمستشارة تجتمعان وبالمذاكرة وأكثريّة الثلثين
تميزان أولاً المترشحين منها للرياسة ولنيابة الرياسة وللكتابة الأولى
وللكتابة الثانية ولأمانة المال ثم تنتجان من المترشحين رئيساً لاجل
سنة ونائب رئيس لاجل سنتين وكاتب أول لاجل ثلاث سنين
وكاتباً ثانياً وأمين مال لاجل أربع سنين

قضية (٨)

الهيئتان العاملة والمستشارة يدققون صفات الذين يراد أن يكونوا
من الاعضاء الفخريين أو المحترمين ثم بالانتخاب الحق والأكثرية
المطلقة يقبلون أو يردون

قضية (٩)

للهيئتين العاملة والمستشارة أن يرفضوا صفة العضوية عن يعلم وفروع
حالة منه تستوجب ذلك وتحقق خفياً وتصدق بأكثرية الثلثين

قضية (١٠)

الجمعية العامة تقوم بأربع وظائف وهي
١ تدقيق اجمالي على جميع الاعمال التي أجرتها الجمعية في السنة الماضية

٢ تدقيق حساباتها الماضية

٣ تقرير ما يلزم التثبيت به من الاعمال الكبيرة في السنة المستقبلية

٤ تقرير نفقات السنة القادمة

قضية (١١)

المركز الرسمي للجمعية مكة المكرمة ولها شعبات في القسطنطينية ومصر وعدن وحائل والشام وتفليس وطهران وخيوه وكابل وكلكتة ودهلي وسنكاپور وتونس ومراكش وغيرها من المواقع المناسبة

قضية (١٢)

يكون تشكيل الشعبات على نمط تشكيل الجمعية المركزية مصغرا وتكون مرتبطة تماماً بالجمعية فيما عدا ماليتها وجزئيات أمورها فان لها الخيار أن تكون مستقلة المالية والادارة

قضية (١٣)

تشكل الشعبات على التراخي و يعطى للبعض المناسب الموقع منها هيئة تصلح معها لأن تتخذ عند ميسر الحاجة هي المركز الأصلي (١)

(١) قضية مؤقتة

المركز يكون في السنين الأولى للجمعية في بورسعيد أو الكويت ثم ينتقل الى مكة بعد الرسوخ أو عند اقامة مراكش وأفغان وإيران وغيرها وكالات سياسية لها في مكة وعلى كل حال يكون للجمعية يد قوية في مكة ولو خفية

الفصل الثاني

في مباني الجمعية

قضية (١٤)

الجمعية لا تتدخل في الشؤون السياسية مطلقا فيما عدا إرشادات
واخطارات بمسائل أصول التعليم وتعميمه

قضية (١٥)

ليس من شأن الجمعية أن تكون تابعة أو مرتبطة بحكومة
مخصوصة على أنها تقبل المعاونة أو المعاوضة من قبل السلاطين العظام
والأمراء الفخام المستقلين والتابعين بصفة حماة فخرين

قضية (١٦)

لا تنسب الجمعية الى مذهب أو شيعة مخصوصة من مذاهب
وشييع الاسلام مطلقا

قضية (١٧)

توق الجمعية مسلكها الديني على المشرب السلفي المعتدل
وعلى نبذ كل زيادة وبدعة في الدين وعلى عدم الجدال فيه
إلا بالتى هي أحسن

قضية (١٨)

يكون شعار الجمعية القولي (لا نعبد إلا الله) وشعارها الفعلي
التزام (المصافحة) على وجه السنة ووجهتها (الغيرة على الدين قبل
الشفقة على المسلمين) وأهم أعمالها (تعليم الأحداث وتهذيبهم)
تراجع قضية ٤٦ و ٤٧ و ٤٨

قضية ١٩

أعضاء الجمعية لا يتكلمون التناصر والتعاون فيما هو ليس من
مقاصد الجمعية أي التعاون بالمسال أو الجاه فيما بينهم إلا من يصاب
ويتضرر بسبب الجمعية

قضية (٢٠)

تكفل الجمعية باعاشة عدد مخصوص من أصحاب المزايا العلمية الخاصة
أو العزائم الحارقة العادة بشرط أن يكونوا مجردين لآعمال لهم
أو شبيهين بالمجردين

الفصل الثالث

في مالية الجمعية

قضية ٢١

نفقات الجمعية تبني على غاية البساطة والاقتصاد وهي تسعة أنواع
١ اكمال كفاية الهيئة العاملة بمالا يزيد على ستين ذهابا انكليزيا
لكل واحد في السنة

٢ رواتب الكتاب والمترجمين والخدم

٣ أجره محلات المركز والشعبات غير المستقلة مالية

٤ مصاريف البعوث المتجولة

٥ مصاريف المطبوعات

٦ مصاريف التحرير والتأليف

٧ مصاريف البريد والمخابرات

٨ كفاية المكفول أعاشتهم المذكورين في القضية (٢٠)

٩ المصاريف المتفرقة

قضية ٢٢

تعتمد الجمعية في الحصول على نفقاتها على جهتين فقط النصف

من ربح مطبوعات الجمعية أى طبع المؤلفات الآتى ذكرها فى الفصل
التالى من نحو طبع المصحف الشريف بصورة متقنة للغاية تستوجب
الاختصاص بطبعه والنصف الآخر من إعانات أصحاب الجمعية والنجدة
من أمراء وأغنياء الأمة وبعض الأعضاء المحتسين

قضية ٢٣

أمين المال يكون من أغنياء التجار المشاهير المقيمين فى مركز
الجمعية ويكون من جملة الأعضاء المستشارين ويقوم بهذه الخدمة
حسبة لربه ودينه ويكون المال فى يده بوجه مضمون
أمين المال يعطى وصولات بمقبوضاته تكون مطبوعة مرقوما

قضية ٢٤

عليها عدد متسلسل ومرقما فى جانب منها مجموع الوارد ومجموع المصروف
فى تلك السنة باعتبار غاية الشهر العربى المنصرم

قضية ٢٥

مين المال لا يصرف شيئا الا بورقة صرف مطبوعة مرقما عليها
أعدد متسلسل وموقما عليها من القابض وكاتب الجمعية ورئيسها

ملاحظة موقته

يكفى للجمعية فى السنين الأولى مقدار خمسة جنيه آلاف ذهباً
انكليزى فقط وحصول ذلك ليس بذى بال

الفصل الرابع

في وظائف الجمعية

قضية ٢٦

الهيأتان العاملة والمستشارة بالاتفاق أو أكتريية الثلثين تعيدان النظر في قانون الجمعية مرة ابتداء ثم كل ثلاث سنين مرة وتنظمان القوانين التي تلزم ويجب مطلقا أن يكون ترتيب القوانين تابعا لقواعد التروى والتدقيق التأمين وترتبط كل قضية بشرح مفصل مسجل يرجع اليه .

ولا يصير القانون دستورا للعمل الا بعد قراءته في الجمعية العامة السنوية وقبوله . ويجوز للهيئتين عند الضرورة تقرير اجراء البعض من أحكام تلك القوانين مؤقتا ثم تعرض على الجمعية العامة الأسباب المجبرة للتعجيل .

قضية (٢٧)

ابقاظ فكر علماء الدين الى الأمور الخمسة الآتية وتنشيطهم للسعى في حصولها ومساعدتهم بأمانة أسهل الوسائل وأقربها وهي .
(١) تعميم القراءة والكتابة مع تسهيل تعليمهما .

(٢) الترغيب في العلوم والفنون النافعة التي هي من قبيل الصنائع
مع تسهيل تعليمها وتلقيها.

(٣) تخصيص كل من المدارس والمدرسين لنوع واحد أو نوعين
من العلوم والفنون ليوحد في الأمة أفراد نابغون متخصصون
(٤) اصلاح أصول تعليم اللغة العربية والعلوم الدينية وتسهيل
تحصيلها بحيث يبقى في عمر الطالب بقية يصرفها في تحصيل
الفنون النافعة

(٥) الجذوراء توحيد أصول التعليم وكتب التدريس

قضية (٢٨)

السعي في تأليف متون مختصرة بسيطة واضحة على ثلاث مراتب .

(١) لتعليم المبتدئين أو المكتفين بالمبادئ .

(٢) لتعليم المنتهين الطالبين الاتقان

(٣) لتعليم النابغين الراغبين في الاختصاص

قضية (٢٩)

الاهتمام في جعل المتعلمين والمعلمين على أربع مراتب .

(١) العامة ومعلومهم آئمة المساجد والجوامع الصغيرة .

(٢) المهذبون ومعلومهم مدرسو المدارس العمومية والجوامع

الكبيرة

(٣) العلماء ومعلموهم مدرسو المدارس المختصة بالعلوم العالية .

(٤) النابغون ومعلموهم الأفاضل المتخصصون .

قضية (٣٠)

السعى لدى أمراء الأمة بمعاملة كافة طبقات العلماء معاملة
الاطباء أى بالحجر رسماً على من يتصدر للتدريس والأفتاء والوعظ
والارشاد ما لم يكن مجازاً من قبل هيئة امتحانية رسمية موثوق بها تقام
في العواصم

قضية (٣١)

التوسل لدى الأمراء ان يعطوا لاحد العلماء الغيورين في كل
بلدة صفة محتسب ديني على جماعة المسلمين في تلك البلدة ويجعلون له
مستشارين منتخبين من عقلاء الأهالي وتكليف هذه الجمعية
الاحتشائية بان تقوم بالنصيحة للمسلمين بدون عنف وبتسهيل
تعميم المعارف والمحافظة على الأخلاق الدينية

قضية (٣٢)

التوسل لنيل العلماء ما يستحقون من رزق وحرمة ومنعهم عن كل
ما يخل بصفتهم وشرفهم (١) .

(١) كالنعوذ في محلات القهوة والنجول في المجتمعات وركوب الخمر
ونحو ذلك مما لا يقدم عليه أمثالهم في الملل السائرة

قضية (٣٣)

النوسل لحمل أهل الطرائق على الرجوع الى الأصول الملائمة
للشرع والحكمة في الارشاد وتربية المريدين . وتكليف كل
فرقة منهم بوظيفة مخصوصة يخدمون بها الامة الاسلامية من
نحو اختصاص فرقة كالقادرية مثلاً باعاشة وتعليم الايتام وأخرى
بمواصلة المساكين وأبناء السبيل وجماعة بتمريض الفقراء والباثسين
وفئة بالذشويق الى الصلاة وغيرها بالتنفير عن المسكرات ونحو ذلك
من المقاصد الخيرية الشرعية فيكون عملهم هذا عروضا عن العطل والتعطيل

قضية (٣٤)

حمل العلماء والمرشدين وجميعات الاحتساب على السعى لارشاد
أفراد الامة خصوصاً احداثها الى قواعد معاشية وأخلاقية متحدة
الأصول تلائم الاسلاميه والحرية الدينية وتفيد ترويض الاجسام
وتقوية المدارك وتثمر النشاط للسعى والعمل وتولد اخية
والأخلاق الشريفة

قضية (٣٥)

تعتنى الجمعية بصورة مخصوصة بوضع مؤلفات أخلاقية ملائمة

للدين وللزمان وتكون على مراتب من بسيطة ومتوسطة وعالية
بحيث تقوم هذه المؤلفات مقام مطولات الصوفية
وتقوم بوضع مؤلفات اللغة وسطى لاعرية مضربة ولاعامية
وجعلها لغة لبعض الجرائد والمؤلفات الاخلاق ونحوها مما يهم
نشره بين العوام فقط (١)

قضية (٣٦)

تعتنى الجمعية في حمل العلماء وجمعيات الاحتساب على تعليم الأئمة
ما يجب عليهم شرعاً من المجاملة في المعاملة مع غير المسلمين وماتقضيها
الانسانية والمزايا الاسلامية من حسن معاشرتهم ومقابلة معروفهم
بخير منه ورعاية الذمة والتأمين والمساواة في الحقوق . وتجنب التعصب
الديني أو الجنسي بغير حق .

قضية (٣٧)

تنشر الجمعية رسالة دينية عربية في كل شهر يكون حجمها نحو مائة
صفحة بحيث يتألف منها كتاب في كل عام وتكون مباحثها ثمانية
أنواع يختص لكل بحث قسم منها وهي

(١) كالا كنفاء بالسين عن التاء و بالزاي عن الذال والاقصر على
الثنية بالياء والجمع بالواو والنون والقصر بالالف وكقول الوضع
العامي المشهور

- ١ مقررات الجمعية وأعمالها وخلاصة المهم من مخبراتها مع شعباتها
- ٢ مباحث دينية في موضوع سماحة الدين ومزاياه السامية ودفع ما يرمى به من منافاته للحكمة والمدنية .
- ٣ قواعد أخلاقية ونصائح معاشية
- ٤ فصول في العلوم والفنون النافعة والترغيب فيها وأراء طرائق تلقينها وتلقيا
- ٥ المقالات المفيدة التي يحررها الاعضاء الفخريون وغيرهم من فضلاء الأمة
- ٦ الاخبار والاعلانات المتعلقة بالنهضة العلمية الاسلامية .
- ٧ السؤالات والجوابات المهمة .
- ٨ مباحث وفوائد شتى .

قضية (٣٨)

تكون الابحاث والمقالات الدينية في الرسالة الشهيرة ملاحظا فيها اجتماع السلف أو الموافقة لمذهبين فأكثر من المذاهب المدونة المتبعة . ويتعين في المسائل المهمة الخلافية بأن يقرها بعض مشاهير علماء الهداية من المذاهب المختلفة

قضية (٣٩)

تكون قيمة الرسالة معتدلة فريية من مصروف تحريرها وطبعها

فقط وترسل لكافة المدارس ومشاهير العلماء بدون عوض على حساب الأمراء والمحاسبين .

قضية (٤٠)

تعتى الجمعية غاية الاعتناء في إيصال الرسل للرسالة اليهم بصورة منتظمة وفي ادخالها لكافة البلاد المأهولة بالمسلمين رغما عن كل مانع فترسل ولو برا مع رواد على نجائب تخترق آسيا وأفريقيا الى أقاصيها ولا تعتمد الجمعية وسائل كثيرة للإيصال

قضية (٤١)

تخصص الجمعيات لمنشوراتها واعلاناتها أربع جرائد من أشهر الجرائد الإسلامية السياسية . (١) عربية في مصر (٢) تركية في القسطنطينية (٣) فارسية في طهران (٤) أوردية في كلكتة

قضية (٤٢)

تسعى الجمعية في تأسيس مدرسة جغرافية تاريخية دينية في مركز الجمعية لأجل تثقيف تلامذتها وتأهيلهم للسياحة والبعوث

قضية (٤٣)

ترسل الجمعية بعوثا جغرافية وعلمية تتجول في البلاد الإسلامية القريبة والبعيدة للاطلاع على أحوال البلاد وأهلها من حيث الدين

والمعارف ولارشادهم لما يلزم إرشادهم اليه في ذلك حسبما تقتضيه
الاخوة الدينية بدون تعرض للاعمال السياسية قطعياً

قضية (٤٤)

تسعى الجمعية بعد مضي ثلاث سنين من انعقادها في اقناع ملوك
المسلمين وأمرائهم لعقد مؤتمر في مكة المكرمة يحضره وفود
من قبلهم ويترأسهم مندوب أمير أولئك الأمراء ويكون موضوع
المذكرات في المؤتمر السياسة الدولية (١)

قضية (٤٥)

إذا صادفت الجمعية معارضة في بعض أعمالها من حكومة
بعض البلاد ولاسيما البلاد التي تحت استيلاء الأجانب فالجمعية
تتذرع أولاً بالوسائل اللازمة من أجل تلك الحكومة واقناعها بحسن
نية الجمعية فإذا توفقت لرفع المعوقات فيها والا فلتلجأ الجمعية الى الله
القادر الذي لا يعجزه شيء.

(١) راجع ماورد في أوامر أمير صاحب الهندى والأمير المذكورة

خاتمة

قضية (٤١)

(سياسة الجمعية) جلب قلوب من تتخير جلهم يذل المعروف
مجابة فتحرى مواساة الانسان عند مصابه وتنقب عن أهم حاجاته أو
غاياته فتعينه عليها .

قضية (٤٧)

(مظهر الجمعية) العجز والمسكنة فلا تقاوم ولا تقابل الا باساليب
النصيحة والموعظة الحسنة وتلاطف وتحامل جهدها من يعادى مقاصدها
ولا تلجأ الى الاجراء الا فى الضروريات .

قضية (٤٨)

(قوة الجمعية) الاخلاص فى النية . وعمدتها الثبات على العمل
ومسلكتها تذليل العقبات واحدة فواحدة وحصنها الدين الحنيف
وسلاحها العلم والتعليم . وجيشها الاحداث والضعفاء . وقوادها حكماء
العلماء والأمراء . ورايتها القدوة الحسنة . وغنيمتها بث الحياة فى
الموحدين . وغايتها خدمة المدنية والانسانية . وثمرتها اعضائها وانصارها
لذة الفكر والفخر ونيل الاجر من الله .

(تم القانون)

قال (الأستاذ الرئيس) هانحن قد استوفينا قراءة القانون للمرة الثانية ايضا ولم يستدرك عليه واحد من الاخوان شيئا فهل أتم مقروه فاجاب جميع الاعضاء نقره

قال (العلامة المصري) انى بالنيابة عن هيئة الجمعية أشكر لحضرة الاستاذ المكي براعته فى حس ادارة الجمعية كما أنى أقدر للصدق التركى ورفقائه واضعى سائحة القانون قدر فضلهم وحسن احاطتهم . وأنى لأرى فى هذا القانون أشعة نور بين القضايا والسطور نور يشرق على المنارات فيغشى بدر الأهلقتويهر النور نور معقود اللواء لنشاة جديدة وحياة حميدة وعاقبة سعيدة . نور يمزق ديجور الفتور ويحيى ميت الشعور وماذلك على الله بعزير

قال (المحقق المدنى) بمناسبة أنى جار للنبي صلى الله عليه وسلم أرى كأن رسول الله مسرور بكم أيها الاخوان الكرام يتضرع الى ربه أن يوفقكم فى مشروعكم خدمة لدينه وأمتة خدمة تلحقكم بالمجاهدين الصديقين الأولين .

قال (الأستاذ الرئيس) حيث تقرر أن يكون تأسيس الجمعية الدائمة ابتداء فى بورت سعيد أو الكويت بصورة غير علنية فى الاول فأرى أن نفوض تعاطى أسباب هذه المهمة للعلامة المصرى والسيد الفراقى فهما بعد ستة أشهر يجتمعان فى مصر وبعد تهيئة الأسباب

وترتيب ما يلزم ترتيبه يسعيان أولا بطبع هذه المذكرات مع القانون
ثم يهتمان بترجمة ذلك الى بقية أمهات اللغات الاسلامية التركية
والفارسية والأوردية فيطبعاها وينشرانها ذكرى وبشرى للمؤمنين .

ثم بعد استطلاعهما ما يلزم استطلاعهم من آراء وأفكار ذوي الهمم
السامية يباشران تعاطي أسباب تشكيل الجمعية من التروى والثاني
اللازمين حكمة وربما لا يساعدهما الزمان فيحتاجان لتقريب الفرصة
ولوتأخر الأمر الى اجتماعنا الثاني . واخواننا السيد الفراتي بعدنا بأنه
لا يقطع عنا رسائله واعلامنا بسير المسألة والأمل بعنايته تعالى أن في
اجتماعنا الثاني بعد ثلاث سنين نجدا الجمعية الدائمة متشكلة على أحسن نظام
ثم قال الأستاذ الرئيس وأنى على أمل أن الجمعية الدائمة ستلحقنا
بأعضائها الفخريين فتخدم مقاصدها الجليلة المتعلقة باعزاز ديننا
واخوانتنا وأنفسنا فنال بذلك أجر المحسنين وشرقا عظيما نفتخر به نحن
وأحقا بنا من بعدنا الى يوم الدين

ثم قال وان جمعيتنا هذه اذا اختارت أن تجعل مركزها الموقت في مصر
دار العلم والحرية فلها أمل قوى في ان حضرة العزيز (عباس الثاني) يكون
عضدا للقائمين باعزاز الدين وحاميا غفريا للجمعية ولا بدع فانه خير
أمير شاب نشأ على الغيرة الدينية والحمية العربية

خصوصا جنابه السامي من آل بيت حازوا بين سائر ملوك

الإسلام وأمرائها قصب السبق في الاطلاع على أحوال الدنيا فاجتهدوا
في الترقيات السياسية والعمرانية والعلمية والتنظيمية والمدنية
حتى أن النهضة العثمانية بكل فروعها مسبوقة في مصر ومقتبسة عنها
بل كما يعلم العارفون إنما تقدمت الدولة العلية العثمانية بعض خطوات
في ميدان المدنية والعمران مدفوعة بأيدي المرحومين محمد علي وإبراهيم
وقاضل وكامل وغيرهم من الأمراء حتى والأميرات المصريات فما كان
رشيد وعالي وفؤاد وكال ومدحت وعوني وبقية أحرار الاتراك
الا وأكثرهم آلات أوجدتها ومدتها بالقوة هؤلاء العظام ولاغرو
فقد يحمل الابن أباه على الرشد وان أباه

ولولا تهاون سعيد وتطاؤل اسماعيل وسقوط نفوذ الفرنسيين
بحرب السبعين وانفراد الانكليز وبأسهم من قبول المريض التمريض
وتهازلات الدول بتوازنها لبقيت تلك الحركة مستمرة ولمارجع
الشيخ الى دور الانحلال ولا وقع الآين في دور الاحتلال .

ولهذا لا تفرط الجمعية اذا عقدت الأمل في مؤازرة هذا الأمر
السهل الخطير بذاك العزيز الشاب الكبير اجابة لداعى الحمية وسمو
الفكر واغتناما للثواب ونفخ الذكر والله الملهم الموفق ونسأله
حسن الختام .

خاطب (السيد الفراقى) هيئة الجمعية فقال أيها السادة لاغرو

ان أكون أكثر الاخوان سرورا بانتاج سعي وسياحتي هذه الخطوة
الكبيرة في هذا السيل واني مستبشر من تسهيل المولى تعالى البداية
أن يسهل السير الى النهاية ولا يعز علي الله شيء والعزائم لاشك
تذلل العظام .

واني أيها السادة سأراسلكم ان شاء الله بمهمات ما يحصل ويتم
ولا أستغني أن تردفوني بأرائكم ولو عن بعد وتسعفوني بأدعيتكم
بالتوفيق . هذا وليس اليوم آخر عهد جمعيتنا بل يلزم أن تجتمع
أيضا في هذا المحفل رابع أيام التشريق فتكون تلك جمعية الوداع .
وفيهما يكشفكم حضرة الاستاذ الرئيس عن بعض تدابير وبشائر يجب
اسرارها فتوقروا في الصدور لا تسجل ولا تذاع . والى ذاك اليوم يتم
بتسهيل الله طبع سجل مذكرات جمعيتنا الى هذه الساعة (بمطبعة الجلاتين)
فيوزع عليكم نسخ منها كما يعطى لكم نسخ من ضبط المناقشات
على القانون ونسخ جديدة من مفتاح الكتابة الرمزية تبديلا
للمفتاح المختصر الاول مذيلا بتراجم الاخوان بصورة أكثر
تفصيلا من الاولى وعلى الله التيسير

ثم قال (السيد الفراتي) أخبركم أيها السادة بأني أخذت بالأمس
رسالة من أخينا الأديب البيروني الذي لم يمكنه القدر من موافاة

الجمعية كما بينت ذلك قبل فهو يقرئكم السلام ويدعو للجمعية بالتوفيق
ويطلب أن أتلو عليكم قصيدة له يخاطب بها المسلمين

فقال (الأستاذ الرئيس) وعليه السلام وأمر بقراءة القصيدة

فقرئت وأثبت منها بإشارة الأستاذ الرئيس بعض أبيات وهي .

غيرتموا يا حيارى ما بانفسكم فقير الله عنكم سائق النعم

الله لا يهلك القرى اذا كفرت وأهلها مصلحون في شؤونهم

ترك التآمر بالمعروف أورثكم ما حاق من نذر يازلة القدم

الى أن يقول

يا قومنا صححوا توحيد بارتكم بدون اشراك أحياء ولا رمم

ونقحوا الشرع من حشو ومخترع رجعى الى دين اسلاف ذوى ذمم

خذوا بمحكم آيات منزلة وسنة جاءتنا بأفصح الكلم

دعوا البدائع في الدين وان حسنت ولا يغرنكم تأويل محتكم

سماحة الدين في فكر وفي عمل خير من الاصر والاغلال والسقم

سماحة الدين من الله خالقكم بها عليكم دعوا الكفران بالنعيم

وحافظوا ملة يضاء ساطعة سمحاء جاءكمو بكل مقتنم

راقب فضائلها في كل فلسفة قوامها حكمة تفضى الى شمم

حتى يقول

هذى وسيلكم لا غيرها أبدا فاسعوا النهضتكم يا خيرة الأمم

في غير جامعة التوحيد لن تجدوا من جامع لكموا الستم ذوى رحم
سياسة الدين أولى ماتسلس شتى الخلاق من عرب ومن عجم
فيها الحياة وفيها حفظ رايتكم خضراء سوداء حول الركن والحرم

ذيل

قررت الجمعية في اجتماع الوداع المتعقد في أربع أيام العيد بعض أمور
ينبغي أن تسر ولا تذاع غير أنها رأيت أن يلحق منها بهذا السجل ما يأتي فقط

قرار عدد ٦

ان الجمعية بعد البحث الدقيق والنظر العميق في أحوال وخصال
جميع الأقوام المسلمين الموجودين وخصائص مواقفهم والظروف
المحيطة بهم واستعداداتهم وجدت أن الجزيرة العرب ولاهلها بالنظر الى
السياسة الدينية مجموعة خصائص وخصال لم تتوفر في غيرهم بناء عليه
رأت الجمعية أن حفظ الحياة الدينية متعينة عليهم لا يقوم فيها مقامهم
غيرهم مطلقاً وأن انتظار ذلك من غيرهم عبث محض على أن بقية
الأقوام أيضاً خصائص ومزايا تجعل لكل منهم مقاماً مهماً في بعض
وظائف الجامعة الاسلامية مثل ان معاونة حفظ الحياة السياسية
ولاسيما الخارجية متعينة على الترك العثمانيين^(١) ومراقبة حفظ الحياة

(١) لأنهم متقنون فن (الديبلوماسية) أى المرافعة في المقال

المدنية التنظيمية يليق أن تناط بالمصريين والقيام بمهام الحياة
الجندية يناسب أن يتكفل بها الافغان وتركستان والخزر
والقوقاس يمينا ومراكش وامارات افريقيا شمالا وتدير حفظ
الحياة العلمية والاقتصادية خير من يتولاها ايران وأواسط آسيا
والهند وما يليها

وحيث كانت الجمعية لا يعنىها غير أمر النهضة الدينية بناء عليه رأت
الجمعية من الضروري أن تربط آمالها بالجزيرة وما يليها وأهلها ومن
يحارهم وأن تبسط لأنظار الامة ما هي خصائص الجزيرة وأهلها
والعرب عموما وذلك لاجل رفع التعصب السياسى أو الجنسى ولاجل
ايضاح أسباب ميل الجمعية للعرب فنقول

(١) الجزيرة هي مشرق النور الاسلامى

(٢) الجزيرة فيها الكعبة المعظمة

(٣) الجزيرة فيها المسجد النبوى وفيه الروضة المطهرة

(٤) الجزيرة أنسب المواقع لان تكون مركزا للسياسة الدينية

لتوسطها بين أقصى آسيا شرقا وأقصى أفريقيا غربا

(٥) الجزيرة أسلم الأقاليم من الاختلاط جنسية وأديانا ومذاهب

(٦) الجزيرة أبعد الأقاليم عن مجاورة الاجانب

(٧) الجزيرة أفضل الاراضى لان تكون ديار أحرار لبعدها

عن الطامعين والمزاحمين نظرا لفقرها الطبيعي

(٨) (عرب الجزيرة) هم مؤسسو الجامعة الاسلامية لظهور

الدين فيهم^(١)

(٩) عرب الجزيرة مستحكم فيهم التخلق بالدين لانه مناسب

لطباثهم الاهلية أكثر من مناسبتة لغيرهم

(١٠) عرب الجزيرة أعلم المسلمين بقواعد الدين لانهم أعرقهم

فيه ومشهود لهم بأحاديث كثيرة بالمتانة في الايمان

(١١) عرب الجزيرة أكثر المسلمين حرصا على حفظ الدين

وتأييده والفخار به خصوصا والعصية النبوية لم تزل قائمة بين

أظهرهم في الحجاز واليمن وعمان وحضر موت العراق وأفريقيا

(١٢) عرب الجزيرة لم يزل الدين عندهم حنيفا سلفيا بعيدا عن

التشديد والتشويش

(١٣) عرب الجزيرة أقوى المسلمين عصية وأشدهم أنفة لما

فيهم من خصائص البدوية^(٢)

(١) وكذلك من يتبعهم من العشائر القاطنة بين الفرات ودجلة

والنازحين الى أفريقيا

(٢) وبقرة ذلك لم يزالوا يأخذون خراجا من يأخذون باسم هدية

- (١٤) عرب الجزيرة أمراؤهم جامعون بين شرف الآباء والامهات
والزوجات فلم تختل عزتهم
- (١٥) عرب الجزيرة أقدم الامم مدنية مهذبة بدليل سعة لغتهم
وسمو حكمتهم وأديباتهم
- (١٦) عرب الجزيرة أقدر المسلمين على تحمل قشف المعيشة
في سبيل مقاصدهم وأنشطهم على التغرب والسيارات
وذلك لبعدهم عن الترف المذل أهله
- (١٧) عرب الجزيرة أحفظ الاقوام على جنسيتهم وعاداتهم فهم
يخالطون ولا يختلطون
- (١٨) عرب الجزيرة أحرص الامم الاسلامية على الحرية
والاستقلال واباء الضيم^(١).
- (١٩) (العرب عموماً). لغتهم أعنى لغات المسلمين في المعارف
ومصونة بالقرآن الكريم من أن يموت
- (٢٠) العرب لغتهم هي اللغة العمومية بين ذاقة المسلمين البالغ
عددهم ٣٠٠ مليون
- (٢١) العرب لغتهم هي اللغة الخصوصية لمائة مليون من المسلمين
وغير المسلمين

(١) هذا سبب عدم انقياد أهل اليمن ومن يليهم للعثمانيين

(٢٢) العرب . أقدم الأمم اتباعاً لأصول تساوى الحقوق وتقارب

المراتب فى الهيئة الاجتماعية .

(٢٣) العرب . أعرق الأمم فى أصول الشورى فى الشؤون العمومية (١)

(٢٤) العرب . أهدى الأمم لأصول المعيشة الاشتراكية .

(٢٥) العرب بمن أحرص الأمم على احترام العهود عزة واحترام

الذمة انسانية واحترام الجوار شهامة وبذل المعروف مروءة (٢)

(٢٦) العرب أنسب الاقوام لان يكونوا مرجعاً فى الدين وقدوة

(١) يشهد لهم بذلك القرآن فى قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام حيث قالت تخاطب الملا أى المستشارين الاشراف (يا أيها الملا أفتنى فى أمرى ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون)

(٢) يكفى برهاناً على ذلك بحاملة أهل الجزيرة لسواح الأفرنج ما عدا تلك الفعلة التى اندفع اليها ابن صياح ونال عليها بعد عامين رتبة باشا وترجيح اليهود الهجرة للبلاد العربية وعدم اشتراك البلاد العربية العثمانية فى حوادث الأرمن الأخيرة كالموصل وماردين وسمرقند ونصيبين والمدن العربية من ولاية حلب وأما حوادث لبنان والشام وحلب فى القرن السابق فما كانت تولد عن تعصب دينى أو جنسى بل عن غرور جماعة من الدروز بالانكسار وجماعة من المسيحيين بنابليون الثالث

للمسلمين حيث كان بقية الاقوام قد اتبعوا هديهم ابتداء فلا ينفون
عن اتباعهم أخيراً .
فهذه هي الأسباب التي جعلت جمعية أم القرى أن تعتبر العرب
هم الوسيلة الوحيدة لجمع الكلية الدينية بل الكلية الشرقية . والجمعية
تسال الله تعالى أن يوفق ملوك المسلمين وأمرأهم للتصليب في الدين وللحزم
والعزم عساهم يحفظون عزهم وسلطانهم الى أن يرث الله الأرض
ومن عليها وأن يحميمهم من التعصب السيئ للسياسات والجنسيات ومن
الكبر والانفة ومن التخاذل والانقسام ومن الانقياد الى وساوس
الاجانب الاضداد والافيتابهم الخطر القريب المحدث بهم وتخطافهم
النسور المحلقة في سمائمهم والله الموفق واليه ترجع الأمور
وهكذا تمت الاجتماعات وختمت المذكرات وانفض الجمع على
وعد التلاق

(لاحقة)

يقول (السيد الفراتي) إن بعد تفرق الجمعية نحو شهرين ورد الى
من صاحب الهندي كتاب يذكر فيه أنه بعد مفارقتها مكة المكرمة
اجتمع بامير جليل فاضل من أعاضم نبلاء الامة ورجال السياسة
فاستطلع رأي الامير في خصوص النهضة الاسلامية وبعد أن دار بينهما
حديث طويل تحقق من خلاله سمو فكر الامير والتهاب غيرته ذكر له

اطلاعه على سجل جمعية ام القرى وأشياء من مذكراتها ومقرراتها
فأظهر الأمير سروره من الخبر وشديد شوقه للاطلاع على السجل
الذي ذكره له فعندئذ وعده بإعارته نسخة من السجل ثم أرسلها له . وبعد
أيام تلاقيا فدارت بينهما المحاورة الآتية

قال الأمير : أشكرك أيها المولى صاحب على هذه الهدية
العزيزة وبالذة ليلة احيا في مطالعة تلك المذكرات النفيسة التي
لم أتمالك أن أتركها تلك الليلة حتى أتيت على آخرها ثم في الأيام التالية
أعدت النظر فيها بالتدقيق

قال صاحب : يظهر من عبارة مولاي الأمير استحسانه كيفية
تشكل الجمعية وامتنانه من مجرى مذكراتها

قال الأمير : كيف لا أعجب بذلك ولطالما كنت أتمنى انعقاد
جمعية يتضافر أعضاؤها على مثل هذا المقصد وتكون فيهم المزية التي
ظهرت على رجال هذه الجمعية الذين حلوا المشكلة حلا سياسيا ودينا
معاً استبعد وجود أكفاء كهؤلاء . وأعظم اعجابي هو في هذا الرجل
الملقب بالسيد الفراتي كيف اهتدى في رحلة قصيرة مع اقامته أياما
قلاتل في مكة لانتخاب هؤلاء الأعضاء الاجلاء

قال صاحب : لا بد أن يكون هذا الرجل مخلصا في قصده

فأعانه الله عليه كما ورد في الخبر اذا أراد الله أمراً هباً أسبابه فعل في
الأقدار شيئاً آن أوانه

قال الأمير : نعم للأقدار دلائل ولنعم البشائر
قال صاحب : أود أن أستفيد من مولاي الأمير وجوه إعجابه
بهذه الجمعية ومذاكرتها لأصح رأي في بعض انتقادات تختلج في فكري
القاصر فان أذن لي اعرضها عليه . مسألة مسألة

قال الأمير : قل ولعل أقف على ما لم أتبه اليه
قال صاحب : يظهر أن أعضاء الجمعية ليس بينهم بعض من
السياسيين المحنكين فلو وجد ربما كانت تأتي المقررات أكثر أحكاماً .
قال الأمير : لا أظن أن في الأمراء والوزراء المسلمين المعاصرين
من هم أعلى كعباً في السياسة من بعض هؤلاء الأعضاء الذين تشف
آراءهم عن سعة اطلاع وسمو فكر وبعد نظر مع ملاحظات السياسة
الدينية والحالة العلمية والتدقيقات الاخلاقية

قال صاحب : أرى أن الجمعية اعطت لمباحث السياسة الدينية
الموقع الاول وقد أصابت على أن السياسة الادارية أيضاً جدرة
بالاهتمام فتركت بدون تدبير كاف

قال الأمير لاشك أن السياسة الادارية مهمة أيضاً وقد ابتدأت
الجمعية منها ولكن رأيت أفضل وسيلة لحصول المطلوب هي رفع علة

الفتور حيث أنتجت مباحثاتها أن علة الفتور هي الخلل الديني بناء عليه حولت اهتمامها لجهة العلة حتى اذا زالت العلة عاد المعلول ومع ذلك لم يترك السيد الفراتي في فصل الاسباب الادارية شيئا من أمهات أصول الادارة إلا وأشار اليه بما يغني عن تفصيله

قال صاحب أليس بعض الاعضاء كالعالم التجدي والمجتهد التبريزي قد أسهب كثيرا بما كان بعضه يكنى عن باقيه

قال الامير ان مسألتى التوحيد والاستهداء ركنان مهمان في الدين وقد تطرق اليهما الخلل منذ قرون كثيرة فصار اصلاحهما وردهما إلى أصلهما من أصعب الامور وفي مثل ذلك لا بد من الاسباب في البحث والتعميق فيه أولا يرى والله المثل الاعلى كيف جاء القرآن الكريم بألف أسلوب في تأييد التنزيه والتوحيد والحث على اتباع الكتاب والنبي دون التقليد

قال صاحب اني أرى أيضا بعض مكررات في المذاكرات خلافا لما قاله السيد الفراتي وانك لو اهتم ذو غير في اختصارها يكون حسنا قال الامير اني لا أوافقك على هذا أيضا لانك اذا دقت النظر لا تجد مكررات انما هي آراء فلا بد أن يعاد فيها بعض ماسبق وعلى كل حال هذا سجل قد ضبط فيه ما وقع فلا يجوز اختصاره والتصرف فيه واني أرى من أكبر محاسن هذه المذاكرات أن جاءت مباحثها متسلسلة

مترقية فكل موضوع فيها يتلوه ماهو أهم منه فلا يعمل منها سامع ولا مطالع
قال صاحب ماهو رأى مولانا الامير في القانون الموضوع
لاجل تشكيل جمعية تعليم الموحدين هل هو قانون بحكم الترتيب
وهل هو قابل الاجراء والتطبيق على الاحوال الحاضرة والمتغيرة
قال الامير القانون هو أهم ما أثمرته الجمعية وقابل الاجراء مع الصعوبة
قال صاحب لا أدري هل أصابت الجمعية أم أخطأت في تعليق
أكبر أملها في اعزاز الدين بالعرب دون دولة آل عثمان وملوكها العظام
قال الامير لا يفوتك أن مطمح نظر الجمعية منحصر في النهضة
الدينية فقط وتوهم أن يأتي الانتظام السياسي تبعا للدين ولا شك أنه لا يقوم
بالهدى الديني و يغار على الدين أمة مثل العرب
قال صاحب أليس دولة قرا سخة الملك ادارقو عسكرية وسياسة وافرة
القوى مالا وعدة ورجالا تكون أقدر على تمحيص الدين واعزازه
من العرب الضعفاء من كل وجه . وحيث قد الفت الأمة سماع لقب
خدمة الحرمين قديما ولقب الخلافة أخيرا في حضرة السلطان العثماني
فلا تستنكف عن الاذعان الديني له بسهولة
قال الامير ان حضرة السلطان المعظم يصلح أن يكون عضدا
عظيما في الأمر أما اذا أراد أن يكون هو القائم به فلا يتم قطعا لأن
الدين شيء والمملك شيء آخر والسلطان غير الدولة

قال صاحب . ما فهمت المراد من أن الدين غير الدولة فهل
يتفضل مولاي الأمير بإيضاح ذلك

قال الأمير . أريد أن أحترم الشعائر الدينية في أكثر ملوك
آل عثمان هي ظواهر محضة وليس من غرضهم بل ولا من شأنهم
أن يقدموا الاهتمام بالدين على مصلحة الملك وهذا مرادى بأن
الدين غير الملك وعلى فرض إرادتهم تقديم الدين على الملك
لا يقدرّون على ذلك ولا تساعدهم الظروف المحيطة بهم حيث دولهم
مؤلفة من لفيف أهل أديان ونحل مختلفة كما أن الحياة التي تتشكل
منها الدولة أعنى الوزراء هم كذلك لفيف مختلف الأديان والجنسيات
وهذا مرادى بأن السلطان غير الدولة . بناء عليه خدمة الحرمين
ولقب الخلافة ورسوخ الملك ووفرة القوى كلها لا تكفى للرجعية
في الدين نعم إذا بذل آل عثمان العظام قوتهم في تعصيد وتأييد من
يقوم بذلك يأتون بفضل عظيم

قال صاحب . قد وجد في هذا البيت الكريم بعض أعاضد
خدموا أعزاز الدين خدما كبيرة كالسلطان محمد الفاتح والسلطان
ياور سليم والسلطان سليمان والسلطان محمود والسلطان الحال المعظم
فهم أولى وأجدر بالخلافة من غيرهم

قال الأمير . أرجوك أن لا تنظر للمسألة بنظر العوام بل بنظر

حكيم سياسي فابعد النظر ماضيا ومستقبلا وقلب صفحات التاريخ
بدقة نجد أن ادارة الدين وادارة الملك لم تتحدا في الاسلام تماما الا في
عهد الخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز فقط رضى الله عنهم
واتحدتا نوعا في الامويين والعباسيين ثم افترقت الخلافة عن الملك
وأما سلاطين آل عثمان الفخام فاني اذكر لك نموذجا من أعمال
لهم أتوها رعاية للملك وان كانت مصادمة للدين فاقول هذا السلطان
محمد الفاتح وهو أفضل آل عثمان قد قدم الملك على الدين فاتفق سرا
مع (فرديناند) ملك (الأراغون) الاسبانيولى ثم مع زوجته
(إيزابيلا) على تمكينهما من إزالة ملك بني الأحمر آخر الدول العربية
في الأندلس ورضى بالقتل العام والاكره على التنصر بالاحراق
وضياع خمسة مليون من المسلمين باعائتهما بأشغاله أساطيل افريقيا
عن نجدة المسلمين وقد فعل ذلك بمقابلة ما قامت لهبه روما من خذلان
الامبراطورية الشرقية عند مهاجمته مكدونيا ثم القسطنطينية . وهذا
السلطان سليم غدر بآل العباس واستقصاهم حتى انه قتل الامهات
لأجل الأجنة وبينما كان هو يقتل العرب في الشرق كان الاسبانيون
يحرقون بقيتهم في الأندلس وهذا السلطان سليمان ضايق ايران حتى
الجأهم الى اعلان الرفض المكفر . ثم لم يقبل العثمانيون تكليف
نادرشاه لرفع التفرقة بمجرد تصديق مذهب الامام جعفر كما لم

يقبلوا من أشرف خان الأفغانى اقتسام فارس كى لا يجاورهم ملك
سنى . وقد سعوا فى انقراض خمسة عشر دولة وحكومة
اسلامية ومنها انهم أغروا وأعانوا الروس على التآمر المسلمين
وهو لائحة على الجاوة والهنديين . وتعاقبوا على تدويخ اليمن فاهلكوا
الى الآن عشرات ملايين من المسلمين يقتلون بعضهم بعضا لا يحترمون
فيما بينهم ديننا ولا اخوة ولا مروءة ولا انسانية حتى ان العسكر العثمانى
باغت المسلمين مرة فى صنعاء والزيد وهم فى صلاة العيد

وهذا السلطان محمود اقتبس عن الافرنج كسوتهم وألزم رجال
دولته وحاشيته بلبسها حتى عمت أو كادت ولم يشأ الا تراك ان يغيروا
منها الا كمام رعاية للدين لانها مانعة من الوضوء او معسرة له . وهذا
السلطان عبد المجيد رأى من مؤيدات ادارة ملكه ابا حقة الربا والخمر
وابطال الحدود . ورأى مصلحة فى قهر الاشراف واذلال السادات
بالغاء نفوذ النقابات ففعل .

وفى هذا المقدار كفاية ايضاح لقاعدة ان مؤيدات الملك
عند السلاطين مقدم على محافظة الدين . اما صفة خدمة الحرمين وألفة
مسامع العثمانيين للقب الخلافة فهذا كذلك لا يفيد الدين واهله شيئاً
وليس له ما يتوهم البعض من الاجلال عند الاجانب (١)

(١) الاجانب لا يتفهمون بان السلطان خليفة الا عندما يريدون أن
يقعوا الحجة على المسلمين اعكومين هم ببعض أعماله فى ملكه

ولو أن حضرة السلطان المعظم اخذ عليه تأييد الدين بما امدّه
الله به من القوة المادية بدون استناد الى صبغة معنوية لتمكن من ان
يخدم دينه ومملكته حقاً خدماً مقبولة عند الله ورسوله مشكورة عند
المؤمنين كافة ولرفعت له راية الحمد في شرق الارض وغربها واحترمه
الايض والاحمر وعظمه المسلم والكافر . واضنه قد قرب اليوم الذي
يتنبه فيه فيتروى في الامر فيعدل عن الاعتماد على غير الماديات
ويضرب على فم بعض الغشاشين المتسلقين الحائنين الذين ينسبون
حضرتهم الى مالم ينتسب هو اليه ويشيعون عنه دعوى ما ادعاهما قط أحد
من أجداده العظام بوجه رسمي.

وهؤلاء الغشاشون يفرون حضرة السلطان على هذه الدعوى بما
يهرفون به عليه وبما يؤلفونه هم وأعوانهم من الكتب والرسائل التي
يعززون بعضها لأنفسهم وبعضها لغيرهم من المنافقين أو لاسماء يسمون
أو كتب يختلقونها فيجعلون تارة آل عثمان العظام يتصلون نسياً
ببقيان بن عفان رضي الله عنه وأخرى يرفعون نسبهم الى اعالي قریش
ويعطونهم حق الخلافة مرة بالفراغة من العباسيين وأخرى
بالاستحقاق والوراثة وآونة بالعهد وأخرى بالبيعة العامة وحيناً
بخدمة الحرمين الشريفين ووقتاً بحفظ المخلقات النبوية وكان هؤلاء
الغشاشين ير يدون بهذه الدسائس أن يجعلوا حضرة السلطان

نظيرهم دعى نصب كاذب كدعواهم لانفسهم السيادة ومتسمن مقام
موهوم كدعواهم الولاية والقطبانية في انفسهم وآبائهم وأجدادهم
فيحشون في تلك المؤلفات انسابا اتحلوها لانفسهم مقرونة بنسب
حضرة السلطان ويستطردون لحكايات كرامات لاجدادهم ملفقة
مخترة لا يعترفها لهم احد من المسلمين يدسونها بين حكايات وقائع
الخلفاء والسلاطين

ومن المعلوم عند أهل الوقوف أن القلب بالخلافة والامامة
الكبرى أو امارة المؤمنين في آل عثمان العظام حدث في عهد المرحوم
السلطان محمود حيث صار بعض وزرائه يخاطبونه بذلك أحيانا تفتأ
في الاجلال وغلوا في التعظيم ثم توسع استعمال هذه الألقاب في عهد
ابنيه وحفيديه الى أن بلغ ما بلغه اليوم يسعى أولئك الغشائيين الذين
يدفعون ويقودون حضرة السلطان الحال للتنازل عن حقوق راسخة
سلطانية لأجل عنوان خلافة وهمية مقيدة في وضعها بشرائط ثلثة
لا تلائم أحوال الملك ومعرضة بطبعها للقلقلة والانتزاع والخطر
العظيم ولذلك حضرات السلاطين أنفسهم لم يزالوا الى الآن
متحفظين عن القلب بالخلافة رسمياً في منشوراتهم ومكوكاتهم
إنما تمضونها أفواه البعض فيلو كها التركي تعظيماً لقومه والعرب
نفاقاً لسلطانهم والمصري اتباعاً للرأيتين والهندي اعتزازاً بالوهم

والأجنبي هزوا ومكرا بخلاف حضرات سلطان مراکش وأمير
عمان وإمام اليمن المتنازعين في هذا المقام رسماً المتقاطعين لأجله على
أنهم قد شعروا أو كادوا يشعرون بضررهم السياسي في ذلك ولا نعلم
متى يخلق الله من يدمى في اقناعهم جميعاً بترك هذه الدعوى الداعية
للانفراد والتخاذل ويرتب بينهم قواعد محافظة الاستقلال السياسي
ومراسم النشريفات والمحادثات وروابط التعاون والاتحاد بصفة
سلاطين وأمراء كل آل إليه الأمر على عهد الخلفاء العباسيين مع
السلاطين الخارزمية والديلم والأيوبيين وغيرهم

ثم قال الأمير وقد حملتني اشارات السيد الفراقى في كلامه على
الجامعة الدينية تحت لواء الخلافة ان أفكر في القواعد الأساسية التي
ينبغي ان يبنى عليها ذلك فلاح لي ما قيدته في هذه المفكرة واخرج
من جيبه ورقة قرأها وعند ختام خطبته نسختها منه وصورتها

- (١) اقامة خلفية عربية قرشي مستجمع للشرائط في مكة
- (٢) يكون حكم الخليفة سياسة مقصورة على الخطة الحجازية ومربوطاً
بشورى خاصة حجازية

- (٣) الخليفة ينيب عنه من يرأس هيئة شورى عامة اسلامية
- (٤) تتشكل هيئة الشورى العامة من نحو مائة عضو منتخبين
مندوبين من قبل جميع السلطنات والامارات الاسلامية وتكون

وظائفها منحصرة في شؤون السياسة العامة الدينية فقط

(٥) تجتمع الشورى العامة مدة شهرين في كل سنة فيل موسم الحج

(٦) مركز الشورى العامة يكون مكة عندما يصادف الحج موسم

الشتاء والطائف في موسم الصيف

(٧) تقرر الشورى يوم افتتاح كل اجتماع على انتخاب نائب

الرئيس ويعينه الخليفة

(٨) تتعين وظائف الشورى العامة بقانون مخصوص تضعه هي

و يصدق عليه من قبل السلطنات والامارات

(٩) ترتبط بيعة الخليفة بشرائط مخصوصة ملائمة للشرع بناء اذا

تعدى شرطاً منها ترتفع بيعته وفي كل ثلاث سنين يعاد تجديد البيعة

(١٠) انتخاب الخليفة يكون منوطاً بهيئة الشورى العامة

(١١) الخليفة يبلغ قرارات الشورى ويراقب تنفيذها

(١٢) الخليفة لا يتدخل في شيء من الشؤون السياسية والادارية

في السلطنات والامارات قطعياً

(١٣) الخليفة يصدق على توليات السلاطين والأمراء التي تجرى

احتراماً للشرع على حسب أصولهم القديمة في وراثتهم للولاية

(١٤) الخليفة لا يكون تحت أمره قوة عسكرية مطلقاً ويذكر اسمه

في الخطبة قبل أسماء السلاطين ولا يذكر في المسكوكات

١٥ يناط حفظ الأمن في الحطة الحجازية بقوة عسكرية تتألف من الفين الى ثلاثة آلاف من جنود مختلطة ترسل من قبل جميع السلطنات والامارات

١٦ تكون القيادة العامة للجنود الحجازية منوطة بقائد من قبل احدى الامارات الصغيرة

١٧ يكون القائد تحت أمر هيئة الشورى مدة انعقادها

١٨ هيئة الشورى تكون تحت حماية الجنود المختلطة

أما وظائف الشورى العامة فيقتضى ان لا تخرج عن تمحيص امهات المسائل الدينية التي لها تعلق مهم في سياسة الامة وتأثير قوى في اخلاقها ونشاطها . وذلك

مثل فتح باب النظر والاجتهاد تمحيصا للشريعة وتيسيرا للدين وسد أبواب الحروب والفسادات والاسترقاق اتساعاً لمقتضيات الحكمة الزمانية

وكفتح أبواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من ارشاداتها وان كانت غير مسلمة وسد أبواب الانقياد المطلق ولولمثل عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)

وكفتح باب أخذ العلوم والفنون النافعة ولو عن المجوس وسد باب اضاعة الاوقاف بالعبث ونحو ذلك من امهات المنجيات والمهالك

ثم قال الامير وبمثل هذا الترتيب تنحل مشكلة الخلافة ويتسهل
عقد اتحاد اسلامي تضامني تعاوني يقتبس ترتيبه من قواعد اتحاد
الامسنيين والامريكانيين مع الملاحظات الخاصة . وبذلك تامل
الحكومات الاسلامية الموجودة على حياتها السياسية من الغوائل
الداخلية والخارجية فتفرغ للترقى في المعارف والعمران والثروة
والقوة بما لا يد منه للنجاة من الممات . وما أنسب أن تبدأ بهذا
اتحاد امارات الجزيرة

قال صاحب يستشف من ظاهر فكر مولاي الامير أنه لا يجوز
الاتكال على الملوك العثمانيين العظام في أمر الخلافة علاوة على السلطة
قال الامير اني أحب العثمانيين للطف شئنا لهم وتعظيمهم الشعائر
الدينية ولكن النصيحة للدين تستلزم قول الحق وعندى ان حضرات
آل عثمان العظام أنفسهم اذا تدبروا لا يجدوا وسيلة لتجديد حياتهم
السياسية افضل من اجتماعهم مع غيرهم على خليفة قرشي

قال صاحب اخبرني أيها الامير أحد أعضاء الجمعية أنه لما رأى
السيد العراقي يميل للتنقيب عن سياسة العثمانيين واستمالة الجمعية عليهم
لأهم ذكر له مرة ذلك متلوما وقال له ألا ينبغي ستر أحوالهم والمدافعة
عنهم لانهم أعظم دولة اسلامية موجودة فأجابه بان ذلك كذلك لو لا
كان فيه تغرير المسلمين وتركهم متكئين على دولة ما توقفت لنفع

الاسلامية بشئ في عز شبابها بل اضرتها بمحو الخلافة العباسية المجمع عليها وتخريب ما بناه العرب وافناء الامة بفتوحاتها شرقي أوروبا ومدافعاتها عنه وانه لا يقصد بكشف الحقيقة واطهارها غير ازالة الغرور والاتكال المستولين على جماهير المسلمين بسبب عدم التأمل .
ثم قال له :

أليس الترك قد تركوا الامة أربعة قرون ولا خليفة وتركوا الدين تعبت به الأهواء ولا مرجع وتركوا المسلمين صما بكما عميا ولا مرشد

أليس الترك قد تركوا الأندلس مبادلة وتركوا الهند مساهلة وتركوا الممالك الجسيمة الآسوية للروسين وتركوا قارة أفريقيا الإسلامية للطامعين وتركوا المداخلة في الصين كأنهم الأبعدون .

أليس الترك قد تركوا وفود الملتهجين يعودون خائبين وتركوا المستنصرين بهم عرضة للمستقمين وتركوا ثلثي ملكهم طعمة للمتغلبين فهل والحالة هذه ما آن لهم أن يستيقظوا ويصبحوا من النادمين على ما فرطوا في القرون الخالية فيتركون الخلافة لأهلها والدين لخاتمهم ويحتفظون على بقية سلطنتهم ويكتفون بشرف خدمة نفس الحرمين وبذلك يتقون الله في الإسلام .

وقال أيضا انه غير متعصب للعرب وإنما يرى ما لا بد أن يراه

كل حر مدقق يتفحص الأمر من أن الغيرة على الدين وأهله والاستعداد
لتجديد عز الاسلام منحصران في أهل البدوية من العرب حيث
يرى أن المشيئة الالهية قد حفظتهم من تلك الأمراض الأخلاقية
التي لا دواء لها . كفالج الحرية في الحواضر باعتقاد أهلها أنهم خلقوا
أنعاماً للآمراء وكجذام الترية في المدن بوضعهم النساء في مقام ربائط
للاستمتاع وكطاعون الحياة في بعض الاقوام بأنفتهم اللواط المميت
للاخلاق الشريفة دفعة الذي جرى الله أهله بخسف الارض بهم
تطهيراً لها منهم وكوباء النشاط في أهل الأراضى الخصبة حيث يسهل
أن يغتروا فيبطروا فتفسد أخلاقهم فيخسرون الدنيا والآخرة .
قال الامير نعم الرأي ونعم التدقيق

قال صاحب ان ماذكر مولاي من حصر صفة الخلافة في خليفة
قرشي في مكة ترتبط به جميع السلطنات والامارات الاسلامية ارتباط
ديننا وما وصف من تشكيل الشورى العامة المؤيدة لهذا الارتباط
الديني لأمر عظيم جداً . والغالب أن الدول المسيحية التي لها رعايا من
المسلمين أو المجاورة للمسلمين تحذر من أن يجر جمع الكلمة الدينية
الى رابطه سياسية تولد حروباً دينية فتعتمد هذه الدول الى عمل الدسائس
والوسائل لمنع حصول هذا الارتباط أساساً فما هو التدبير الذي يقتضى
اتخاذها امام تحذر الدول ما يأتى وذلك

قال الامير . لا يفكر هذا الفكر غير
وأما لهم أما رجال السياسة في انكلترا وروسيا وفرنسا وهي الدول
العظام التي يهملها الافتكار في هذا الشأن فقد علمتهم التجارب النتائج
العاتية وهي

(١) أن المسلمين لا يتصرفوا أبدا لاسيما في زمان يتقدم فيه
النصارى عن نصرانيتهم

(٢) أن المسلمين المتورين أفرادا وجموعا لا يبعد عن الفتن من
الجاهلين

(٣) أن العرب من المسلمين اقرب من غيرهم للالفة وحسن المعاملة
والثبات على العهد

فاذا أرشد أولئك السياسيون لان يضموا الى معرفتهم هذه علمهم
أيضا بالاحكام الاسلامية في مسألة الجهاد التي يتهيبونها علما
يستخرجونه مما عندهم من تراجم القرآن الكريم لامن مؤلفات
متعصبى الطرفين حيث يحدون نحو من خمسين آية بأساليب شتى
كلها تنهى عن الالتحاق في الهداية الى الدين فضلا عن التشديد والالزام
بالقتال كقوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) و (جادلهم بالتي هي
أحسن) و (ما أنت عليهم بمسيطر) ويحدون آيتين في التشديد
احداهما (فاصدع بما تؤمر) والآخرى (وجاهدوا في سبيل الله)

بين الآيتين يعلمون أنهما نزلتا في حق
المشركين والكتائب من العرب ولا يوجد في القرآن ملزم لاعتبار
عمومية حكمهما

وإذا دققوا البحث يجدون أن ليس في علماء الإسلام مطلقاً من
يحصّر معنى الجهاد في سبيل الله في مجرد محاربة غير المسلمين بل كل
عمل شاق نافع للدين والدنيا حتى الكسب لأجل العيال يسمى جهاداً.
وبذلك يعلمون أن قصر معنى الجهاد على الحروب كان مبنيّاً على
إرادة الفتوحات والتوسل للتشجيع حين كان بحال الفتوحات كما
أعطى اسم الجهاد مقابلة لاسم الحروب الصليبية التي أصلى نارها المسيحيون.
ثم بعطف نظرهم إلى التاريخ يجدون أن العرب منذ سبعة قرون لم
يأتوا حرباً باسم الجهاد وما كانت تمديات أساطيل أمارات الغرب
إلا من قبيل القرصان الذي كان مألوفاً عند جميع أمارات الإرخيليين
الصقلي واليوناني وكلهم نصارى. أما غارات التاتار على شمال أوروبا
وغارات الترك على شرقها فكذلك ليست من نوع الجهاد ولا من
الحروب الدينية وإنما هي من ملحقات غارات البرابرة الشماليين على
أوروبا ويجدون أنهم كما غاروا على أوروبا غاروا على البلاد الإسلامية
ثم أسلم التاتار وحسنت أخلاقهم

أما الترك فإذا دقق الأوروبيون سياستهم يجدونهم لا يقصدون

بالاستناد للدين غير التلاعب السياسي وقيادة الناس الى سياستهم بسهولة
وارهاب أوروبا باسم الخلافة واسم الراى العام . وعدم اشتراك
البلاد العربية فى المذاهب الارمنية الاخيرة برهان كاف على أن الاسلاميه
فى منزل عن المجافاة لان العرب يشتمون معنى القرآن فيدينون به . وقد
يندهش الاوربيون اذا علموا أن السياسة التركية لم يوافقها أن تترجم
القرآن الى اللغة التركية الى الآن

ولدى رجال السياسة دليل مهم آخر على أن أصل الاسلاميه لا
يستلزم الوحشة بين المسلمين وغيرهم بل يستلزم الألفة وذلك بان
العرب أينما حلوا من البلاد جذبوا أهلها بحسن القدوة والمثال لدينهم
ولغتهم كما أنهم لم ينفروا من الامم التى حلت بلادهم وحكمتهم فلم
يهاجروا منها كعدن وتونس ومصر بخلاف الأتراك بل يعتبرون
دخولهم تحت سلطه غيرهم من حكم الله لأنهم يذعنون بكلمة ربهم
تعالى شأنه (تلك الايام نداؤها بين الناس)

فاذا علم السياسيون هذه الحقائق وتوابعها لا يتعذرون من الخلافة
العربية بل يرون من صوالحهم الخصوصية وصوالح النصرانية وصوالح
الانسانية أن يؤيدوا قيام الخلافة العربية بصورة محدودة السطوة
مربوطة بالشورى على النسق الذى قرأته عليك

ثم على فرض أن بعض الدول ولو المسلمة أرادت عرقلة هذا

الأمرفهى لا تقوى عليه لأن أفكار الأمم لا تقاوم ولا تصادم على
أنى لا أظن بمثل فرانس أن تنخدع لرأى أنصار الجزويت لاسيما بعد
أن تعلمت من الانكليز كيف تسوس المسلمين فأبقت لتونس أميرها
فاستراحت بمساعاته قبل أن يجازى أثر بسبب السياسة التعصية الخرقاء
قال صاحب : أستشف من كلام مولاي الأمير أن أمه ضعيف
في تشكيل جمعية تعليم الموحدين مع أنه معجب باتقان التدبير .
قال الأمير : إن دون تشكيل الجمعية بعض عوائق مالية فقط
شئى وأرجو الله تعالى أن يزيلها

قال صاحب : اننى جاهد في الوقوف على خبر السيد الفرائى
ولعلنى أظفر بمعرفته فأجتمع به أو أكتبه فهل لمولاي الأمير رأى أو أمر
أبلغه إياه إذا ظفرت به .

قال الأمير : نعم إذا ظفرت بمعرفته فأقرنه منى السلام وبلغه
عنى هذه الجمل وهى أنى اتنى على صدق عزيمته . وعلى حسن انتخابه
رفقائه وأوصيه بالثبات والاقدام ولو طال المطال . وأن يحرص على
إبقاء علاقته مع أعضاء جمعية أم القرى باستمراره على مكاتبتهم .
وأن لا يقنط من مساعدة القسطنطينية أو مصر أو مرا كس أو
طهران أو كابل أو حائل أو عمان لاسيما بعد انعقاد جمعية تعليم
الموحدين ورسوخها .

قال صاحب : اذا ظفرت به ان شاء الله أبشره بتحية مولاي
الأمير وأبلغه كل ما أمر به .

انتهت المحاوره

(يقول السيد الفرائي) قد ألحقت هذه المحاوره بسجل المذاكرات
وكتبت بها الى باقي الاخوان وذلك تنويها بشأن حضرة الأمير
المشار اليه وشكرا على غيرته وتبصيراته واقتضارا بحسن حله ونظره
في هذا العاجز وتبشيرا لجنابه وللسلمين بان جمعية أم القرى قد
أحكمت تصورها وتأسيسها فهي بمنأى الخى القيوم الأبدى حية قائمة أبدا

فهرس

(أكثر المباحث المهمة الواردة في سجل المذاكرات)

صحيفة		بعض الاعضاء
٤	اسباب تفكيك الجمعية	السيد الفرائي
٥	كيفية تشكيل الجمعية	،
٦	(الاجتماع الاول)	،
٧	صورة المذاكرات	،
١٠	تاريخ الانحطاط والانتباه الاخير	الاستاذ المكي
١٢	الاكتام . والرجوع لمذهب السلف	،
١٣	الاسلامية في جزيرة العرب ، مرتبة تحقيق الائمة	،
١٥	قوة الامل في النهضة الدينية	،
١٦	وجود الاكفاء . والاعتماد على الجمعيات	،
١٧	برنامج مباحث الجمعية	،
١٩	(الاجتماع الثاني)	،
١٩	شمول الفتور لبكافة المسلمين	،
٢٠	يوجد من هم أحط من المسلمين	الصاحب الهندي
٢٢	لا يوجد من لا يدين بدين	،
٢٢	تكون الشؤون على حسب الدين	،

صحيحة		
٢٣	عقيدة الجبر وعدم تأثيرها	الفاضل الشامي
٢٥	ما هو الزهد في الاسلام	البلغ القدسي
٢٦	حق الولاية في الهداية للدين	'
٢٦ ✓	تبدل نوع السياسة . والتفرق في الدين	'
٢٧	غلبة الاخلاق الجندية	'
٢٧ ✓	جهل الامراء وحرصهم على الاستبداد	الحكيم التونسي
٢٨	ما هي الحرية . ما هي اهميتها	المولى الرومي
٢٩ ✓	سبب الاخلاص للحمول والملهيات	'
٣١	عدم شعور الهندي والمصري بآلام غيره	المجتهد التبريزي
٣١	ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . سهولة ازالة المنكر	
٣٢	فقد الاحتساب باستيلاء الدخلاء . ما هي الطاعة لاولي الامر	
٣٣ ✓	السلطان الكافر العادل أم المسلم الظالم	
٣٥	انحلال الرابطة الرؤساء	المحقق المدني
٣٥	العلماء المدلسين وافسادهم الدين	'
٣٦ ✓	ما أخذ البدع الدينية من النصرانية وغيرها	'
٣٧	الميل العام للبدع والتصوف	'
٣٩	تمكن الاوهام في الامراء والعواصم وما هو السحر	'
٤٠	فقد العلماء وضياح الدين	المولى الرومي
٤٠	العلماء الرسميون	'
٤١	(الاجتماع الثالث)	
٤٢	اختصاص القضاء بالجهلاء . الالقاب العلية والسلطانية	

٤٣	مجاهرة العلماء بمخالفة الدين . تولية الخدم الدينية للجهلاء	
٤٤	هدم قواعد الدين على يد العلماء	.
٤٥	الامراء والشورى . وفقر العلماء	.
٤٦	اقتصار التعليم على بعض العلوم	الرياضي المكرى
٥٠	تقصير الوعاظ والخطباء والمرشدين في وظائفهم	
٥١	اليأس من المباراة والحقاق ، فقد السراة والجمعيات	
٥٢	استحكام الجهل بسبب الفقر	الفقيه الانعاني
٥٣	المعيشة الاشتراكية الاسلامية	السعيد الانكليزي
٥٤	الاجتماعات والمفام ذات	.
٥٧	حكمة الامة ووظائفهم	الامام النجدي
٥٨	الشورى في الاسلام	.
٦٠	الدين ليس مابة ندين	العالم النجدي
٦٢	قطر الشرك وشؤمه	
٦٥	(الاجتماع الرابع)	
٦٧	ماهو الدين	
٧٠	ماهو الاسلام والتوحيد	.
٧١	موارد الشرك	
٧٢	اتوحيد أساس الحرية	.
٧٣	ماهو الشرك . ماهو التوحيد	العالم النجدي
٧٧	مصارع الشرك والمقابر بين	
٧٨	منصوفة الزمان	
٨٢	التشديد والتشويش في الدين	.

	صفحة
العالم النجدي	٨٦ الشافعية والصوفية
•	٨٨ الدين في جزيرة العرب
•	٩١ (الاجتماع الخامس)
•	٩١ تشكيل لجنة القانون
السعيد الانكليزي	٩٢ المهتدون جديدا والاستهداء
•	٩٣ البر وقنانت والزنادقة
•	٩٤ ما الكتاب . وما السنة
العالم النجدي	٩٥ — اسباب الاختلافات الاجتهادية
•	٩٧ اسباب نسخ بعض الاحكام
•	٩٨ هل من وسيلة لرفع التفرق
العلامة المصري	٩٩ تسهيل تعاليم الاحكام
المحدث البحرى	١٠١ الدين في اليمن وما يليه
•	١٠٢ — العلم السكافي للاجتهد
•	١٠٣ طريقة الاستهداء في اليمن
•	١٠٤ الافتاء في اليمن
•	١٠٥ ليس في المجتهدين من جواز التقليد
•	١٠٦ تسهيل المتقدمين الاستهداء
•	١٠٧ جواز تقليد الغير
•	١١٠ (الاجتماع السادس)
الشيخ السندى	١١١ الطريقة النقشبندية
•	١١٤ دواعي الميل الى الطرائق . تشديدات الفقهاء
•	١١٥ التصوف الباطل والعرفان

الاستاذ المكي	١١٦ تاريخ التصوف
الخطيب القازاني	١١٧ المفتي والمستشرق في الاستهداء
•	١٢٠ التقليد والوثوق بالمتقدمين
•	١٢٣ تأثيرات التشديد والتشويش
•	١٢٤ مزايا السباحة في الدين وسمو حكمة القرآن
•	١٢٥ سمو الحكمة النبوية
•	١٢٦ قيام المستشرقين بتعليم الدين
المجتهد التبريزي	١٢٨ الجدل في العقائد والفقه
•	١٣٠ التفريق في الدين
•	١٣١ الاجتهاد عند علماء فارس
•	١٣٢ النفيق والتوفيق في الاجتهاديات
•	١٣٥ الحيل الشرعية وسقامتها
المجتهد التبريزي	١٣٥ توفيق الاحكام على مقتضيات الزمان
•	١٣٦ (الاجتماع السابع)
السيد العراقي	١٣٧ تلخيص اسباب الفتور
•	١٣٨ الاسباب الدنيئة
•	١٣٩ الاسباب السياسية
•	١٤١ الاسباب الاخلاقية
•	١٤٣ الاسباب السياسية والادارية الجارية في المملكة العثمانية
•	١٤٣ الاستقلال النوعي والاداري
•	١٤٤ بحس العرب حقوقهم
•	١٤٥ اهمال رعاية الشرع

السيد الفراقى	١٤٨	حالة الادارة فى الحجاز
«	١٤٩	اسباب شتى للفتور
«	١٤٩	تطابق الاخلاق بين الرعية والرعاة
«	١٥٠	نفور الترك من العرب
«	١٥٢	(الاجتماع الثامن)
«	١٥٣	الغرامة بفقد المرشدين
«	١٥٤	الغرامة عن الاتقان
«	١٥٥	الغرور بالمقدرة
«	١٥٦	اللوث فى الامور
«	١٥٧	جهل النساء وتأثيراته
«	١٥٩	رعاية الكفائة فى النساء
«	١٦٠	الخور فى الطبيعة
«	١٦١	الواهنة والناشئة
«	١٦٢	الناشئة المحمديون
«	١٦٣	الناشئة المتفرنجون
«	١٦٤	وسيلة التغلب على الواهنة
	١٦٦	(الاجتماع التاسع والعاشر والحادى عشر)
	١٦٨	(الاجتماع الثانى عشر)
	١٦٨	قانون جمعية تعليم الموحدين . المقدمة والمقررات
	١٦٩	الفصل الاول فى تشكيل الجمعية
	١٧٤	الفصل الثانى فى مبانى الجمعية

صحيفة

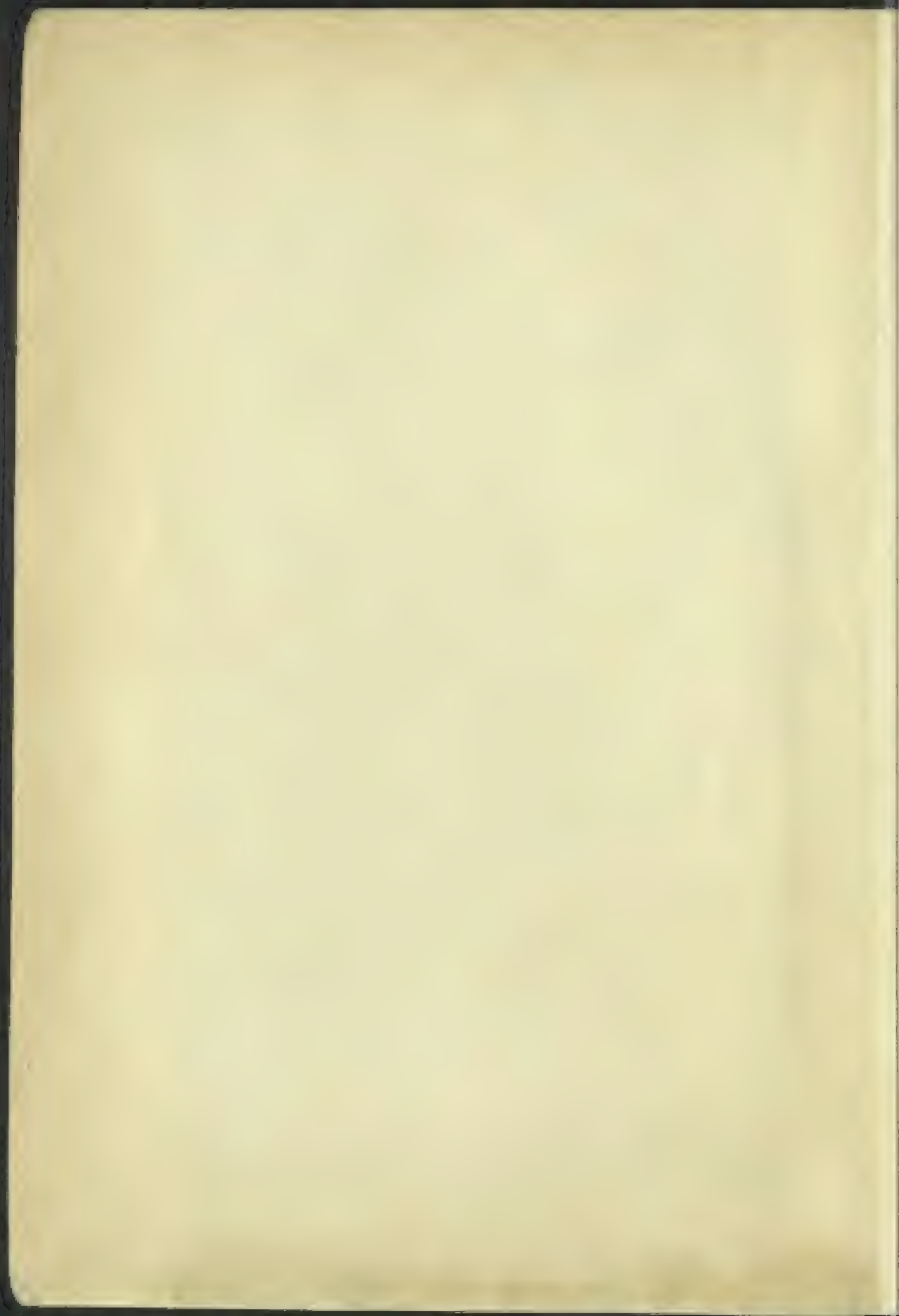
- ١٧٦ الفصل الثالث في مالية الجمعية
١٧٨ الفصل الرابع في وظائف الجمعية
١٨٦ خاتمة القانون
١٨٧ المفاوضات الاخيرة
١٨٨ الجمعية ومصر وامراؤها
١٩١ ابيات للاديب البيروني

ذيل

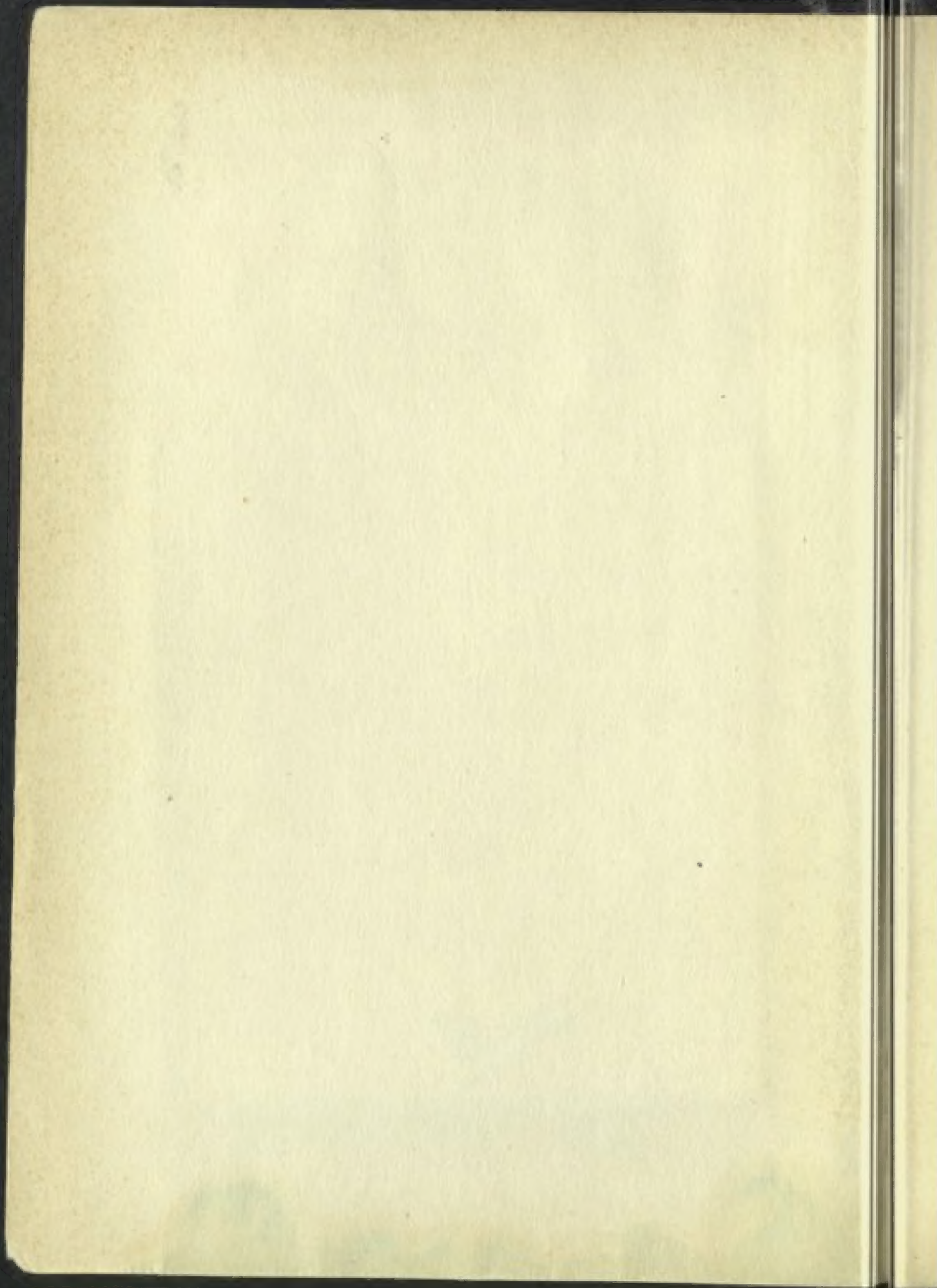
- ١٩٢ خصائص الاقوام
١٩٣ مزايا جزيرة العرب
١٩٤ مزايا عرب الجزيرة
١٩٥ مزايا العرب عموما

لاحقة

- ١٩٨ محاورة بين صاحب الهندي والامير في انتقاد المذاكرات
٢٠٢ حضرات ملوك آل عثمان والنهضة الدينية
٢٠٤ تقديم الملك علي الدين
٢٠٥ دعوى الخلافة حديثا والعشاشون
٢٠٧ اقامة خلافة قرشية دينية في مكة المكرمة
٢٠٨ وظائف الشورى العامة
٢١١ الترك والخلافة
٢١٢ الخلافة العربية وبعض اصول المسيحية







DATE DUE



297.09:K22uA:c.1

الكواكبي، عبد الرحمن بن أحمد

أم القرى للسيد الفراتي

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002000

297.09
K22uA

